

اطيعوا واطيعوا واطيعوا

تقدیر محمد که درجه نظام الملک و بطایع حسین در شهر ابرووی محمد بن ابی طالب است

Pro 33366

ان شاء الله

۱۲۴۲۹ هجری

از تالیف مولانا محمد بن مولانا ابوالفضل اولاد ناسو و عبدالقادر صاحب مرحوم لود بانوی

مطبع محفل و آقچه یسهر باهتیا طبع

فہرست کتاب انتصار الاسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵	سبب تالیف و ذکر شیخ عبید اللہ	۲۱	تیسرے محترم کے جواب و خطابت
۶	خط مولوی عبدالغنی صاحب	۲۲	حکمران قاضی علی احمد راجہ مین قاضی مین قاضی مین
۸	مختصر گفتگو مولوی محمد حسین لاہوری	۲۳	محرمات میں نکاح کرنے والے کا بیان
۱۰	وجہ تخریج غیر مقلدین کی پادریوں کے ساتھ	۲۴	وجہ اختلاف صحابین با امام
۱۱	ذکر افترا غیر مقلدین کے رسول خدا و اہل شیعہ ختم	۲۵	قواعد اسلامیہ میں صحابین مقلد امام کے ہیں
۱۲	تردید صنفی مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی	۲۶	ہمد کے بعد تہرہ پڑھنے کی وجہ
۱۳	نقل خطوط محمد حسین لاہوری مع جواب	۲۷	اذ گلیان جوم کر آنکھوں سے لگانے کا ذکر
۱۴	غیر مقلدین عیدیت و تائب و ابالاقائمین	۲۸	قائل ہونا غیر مقلدین کے کہ ہر تقلید کے ہر نمبر میں
۱۵	صدق مصویت کی حد کے غیر مقلدین	۲۹	ثبوت تقلید از آیت فاسد کو اہل الذکر
۱۶	ہدایہ میں احادیث منسوخہ کو درج نہیں کیا	۳۰	ثبوت تقلید از آیت اطہر: اللہ
۱۷	بمخلاف بخاری شریف کے	۳۱	ہر مذہب آسان آسان مسائل میں عمل کرنا لازم
۱۸	اور قول امام بخاری کہ فقہ ثمرہ حدیث کا ہے	۳۲	اور مذہب میں ہے
۱۹	قیاس ادا شرعیہ سے ہے	۳۳	غیر مقلدین کا رافضی خارجی ہونا
۲۰	جواب اتر کو اقوالی بخیر الرسول	۳۴	رد قول غیر مقلدین کہ فوٹ الثقلین غنیہ میں
۲۱	سمجھ کلام اللہ کی بہت مشکل ہے	۳۵	منفیوں کو گمراہ لکھا ہے
۲۲	صحت حدیث کی بموجب اصطلاح محمد بن بہت	۳۶	بیان حقیقت مذاہب اربعہ
۲۳	دشوار اور بموجب عقاید غیر مقلدین کے محالات	۳۷	تقلید مذہب کو شرک کہنے والے میں ہیں
۲۴	احادیث مختلفہ پر عمل بذن تقلید کے محال ہے	۳۸	تقلید کی دین میں بل فی حق القیاس کے لکھا ہے
۲۵	رد قول غیر مقلدین کہ احادیث اور آثار میں جو	۳۹	قول غیر مقلدین کہ فقہ عمر اور فقہ دراصل تقلید
	امام لکھ عمل کرنے والے کو تحقیق ضرور نہیں		بکہ آنحضرت کی مخالفت کی شیعہ رخص ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰	ثبوت قیاس از حدیث علیکم بستی	۵۹	اگر کسی نے حکم حدیث منسوخ یا باطل عمل کیا تو وہ معذور ہے در نہ گنہگار
۴۱	جمہور علماء کے قول و عمل کو سند پکڑنا	۶۱	حرمین شریفین کی عظمت کا بیان
۴۲	سمی قرآن شریف کی آسان نہیں نہ مولوی تقریر حسین صاحب گلی سو کو درست فرماتے	۶۲	تشہد میں اشارہ کرنے کا ذکر
۴۳	ذکر تقلید در زمانہ صحابہ	۶۳	قائل جو نا غیر مقلدین کا کڑی علم کو چاہیے کہ قرآن اور حدیث پر موافق تفاسیر اور شروح کے عمل کے
۴۴	روایا منقذی کو جاننا اور موافق ہونا اس کے عمل کا یہ اصول ہے	۶۴	فقہ کی معتبر کتابوں کی جلد پر عمل درست ہے نہ ان کتاب میں
۴۵	جواب امیر کو اقول بخیر الرسول	۶۵	عامی کو تمسک پکڑنا ساتھ احادیث کے نزدیک اکثر رفاضل و غیر مقلدین کے درست ہے
۴۶	قول غیر مقلدین کہ ولی کامل کو تقلید ضرورین و ذکر شفاعت ائمہ مقلدین و قبول صراط وغیرہ	۶۶	جواب اس قول کا کہ مقلدین نے تقلید کو چاہا نہیں کیا
۴۷	رد اس قول کا کہ تقلید مذہب شیعی بزرگواروں راہج ہوئی ہے اور قرون ثلثہ میں رائج نہ تھی	۶۷	جواب اس قول کا کہ امام اعظم رحمہ اللہ نے مدت رضا کو دوسرے امر چھ مہینے مخالف قرآن کے قرار دیا ہے
۴۸	جواب اس کا کہ ایک عالم سچو پیکر دوسرے سے پوچھتا امام محمد نے جائز کہا ہے	۶۸	غیر مقلد کو نسبت بھاری سخت و دینی سنا ہے
۴۹	رد قول غیر مقلدین ایجاد مختلفہ میں جایز کر	۶۹	ایمان ام اور انبیا اور اولیا کا کسی امام کو تردید برائے
۵۰	آیت کفارہ تردید تقلید کی کرنی مضبوطی کے	۷۰	شہین یانین فی کاچاہ گرنے چوتھے اور مرغی غری کے
۵۱	سورہ فاتحہ کا پڑھنا مقتدی کو منع ہے	۷۱	جواب حدیث بے رخصت کا
۵۲	آمین کا آہستہ کہنا سنت اور بلند گونگی بیحدان میں	۷۲	جواب حدیث قاضی حدیث الحداد اور
۵۳	سفع یمن کوئے کو دلائل قوی ہیں	۷۳	ثبوت حوض دہ در دہ
۵۴	انحراف میں خیال کیا کہ ہے بھری کے سرور میں	۷۴	پیشاب کھرے ہو کر کرنا منع ہے
۵۵	فقہ میں کردار کا بانیوں کے طے طے ہوا ہے	۷۵	پیشاب لڑکے کا بھی دھونا ضرور ہے
		۷۶	جوتا پہنکر نماز پڑھنا سنت نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۶	نماز فجر کی اندھیروں میں پڑھی جیاد	۸۷	نماز میں اتنا وقت بیٹھنے کے رہنا پانوں
۷۷	وقت نماز کا دوشل تک ہے	۸۸	کھڑا رکھے اور عورت سونے پر بیٹھے
۷۸	زیلہ النیا بعد بول کے سنت ہے	۸۹	سجود کر کے وضو نہیں ڈھونڈنا
۷۹	مسح گردن کا ہفت احادیث ثابت ہے	۹۰	گوشت وغیرہ کو کھانسی سے وضو نہیں ڈھونڈنا
۸۰	اذان میں ترجیح کرنی ثابت نہیں	۹۱	نماز میں تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے
۸۱	اقامت کے کلمات برابر اذان کے ہیں	۹۲	بتر کا وجہ اور میں کھت ہونا
۸۲	نماز میں تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے	۹۳	پڑھا جائادھا قنوت ترمین قبل سکوع کے
۸۳	بتر کا وجہ اور میں کھت ہونا	۹۴	بعد نفع بدین اور نماز فجر میں درست نہیں
۸۴	پڑھا جائادھا قنوت ترمین قبل سکوع کے	۹۵	تریدم کی عیس کیستین میں
۸۵	بعد نفع بدین اور نماز فجر میں درست نہیں	۹۶	بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا چاہیے
۸۶	تریدم کی عیس کیستین میں	۹۷	مرد نماز میں وقت بیٹھنے کے رہنا پانوں
۸۷	بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا چاہیے	۹۸	کھڑا رکھے اور عورت سونے پر بیٹھے
۸۸	مرد نماز میں وقت بیٹھنے کے رہنا پانوں	۹۹	سجود کر کے وضو نہیں ڈھونڈنا
۸۹	کھڑا رکھے اور عورت سونے پر بیٹھے	۱۰۰	دوسرے اور جو نہیں کھت واسطہ بدین کو کھڑا ہونا
۹۰	سجود کر کے وضو نہیں ڈھونڈنا	۱۰۱	تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے
۹۱	دوسرے اور جو نہیں کھت واسطہ بدین کو کھڑا ہونا	۱۰۲	تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے
۹۲	تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے		
۹۳	بتر کا وجہ اور میں کھت ہونا		
۹۴	پڑھا جائادھا قنوت ترمین قبل سکوع کے		
۹۵	بعد نفع بدین اور نماز فجر میں درست نہیں		
۹۶	تریدم کی عیس کیستین میں		
۹۷	بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا چاہیے		
۹۸	مرد نماز میں وقت بیٹھنے کے رہنا پانوں		
۹۹	کھڑا رکھے اور عورت سونے پر بیٹھے		
۱۰۰	سجود کر کے وضو نہیں ڈھونڈنا		
۱۰۱	دوسرے اور جو نہیں کھت واسطہ بدین کو کھڑا ہونا		
۱۰۲	تہنات کے نیچے باندھنا سنت ہے		

سبب تالیف کتاب تصدیر الاسلام در رد غیر مقلدین

Ms. 33366

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد الحمد والصلوة معلوم ہو کہ تخمیناً عرصہ پینتالیس برس تک ہوا ہوگا کہ مولوی صاحب جامع مقبول
 و منقول حاوی قروع و اصول عالم بے ریا و فاضل بانقی اعنی مولانا مولوی عبدالقادر صاحب
 مرحوم کو شاہ زبان کا بلی وضع بلیدال سیر و دیانہ میں اپنے پاس لے آیا جو تکہ اور سوقت اس شہر
 میں بنداری و پیرکاری کا چرچہ کم تھا جب مولوی صاحب مرحوم نے بہت سعی اور کوشش
 ابلاغ دین پر بذول فرمائی تب خدا کے فضل سے شہر اور گردنواح کے لوگوں کو بہت ہمت ہوئی
 یہاں تک کہ پیر سبب و بنداری کے شہرہ آفاق ہو گیا اور شیخ عبداللہ صاحب بھی اس شہر میں
 آکر ایمان ظاہر کیا چونکہ شیخ صاحب کو علم فارسی اور کچھ علم عربی کا ملکہ تھا طرز و خط کا سیکھ کر واعظ
 ہو کر شہر شہر وعظ کرنے لگی اور کچھ دیر بعد کتاب تحفۃ المند تصنیف کی و اکثر مسلمان سبب لکھی
 اور دیندار ہونیکے مقصد ہو گئے تھو اور شہر کے علما سادہ و عظیم اور تکریم کے پیش آئے تھو غرض کہ
 رفتہ رفتہ شیخ صاحب شہرہ آفاق ہو کر حج بیت اللہ کو تشریف لیگئے قبل مراجعت انکو حادثہ غدیر
 مولانا مرحوم لودیانہ سے چلے گئے شیخ صاحب تشریف لاتے ہی میدان خالی پا کر گویا لاندہی کو
 چوگان ارادت و حرکت دیکر بہت لوگوں کو شہر میں ڈال دیا بلکہ مولوی محمد شاہ صاحب مرحوم کو بھی
 ابتدا میں شہرہ پڑ گیا تھا لیکن چونکہ دوستی و رفیقین تھی بہت جلد سمجھ گئے اور شیخ صاحب مولوی
 حسین صاحب کو مشورہ غیر مقلدی کا دیکر انکو امام وقت قرار دیا اسطرح شہر میں بعض بعض
 اشخاص کو درپردہ غیر مقلدی کی تعلیم کرتے رہے حتی کہ اس شہر لودیانہ میں امام اعظم اور انکو سال
 کی حقارت ہر کوچہ اور بزرگ میں ہونے لگی تب مولوی عبدالعزیز صاحب خلیفہ الرشید مولانا مولوی
 عبدالقادر مرحوم نے کمر ہمت باندھ کر روز و شب لائل مسائل حنفیہ کو قرآن و حدیث سے بیان کرتے
 شروع کیو خدا تعالیٰ کو فضل کریم اس شہر و ضلع میں امن ہو گیا اسطرح مولوی محمد ولد مولوی

بارک الله علیه و آله و سلم کو پیش از آنکه نظر غیر تقلید بر همه کار تصانیف مخالف امام عظیم کی کرد و امین مولوی محمد
موصوفی جو اپنی انواع محمدی بن لکھا ہے کہ سیری عمر ۵۵ برس کی تقلید میں ضائع ہوئی اسے یہ حدیث کا
بارک وایت حاصل کی بالکل بے اصل ہے کیونکہ ابن مائہ بن مولوی صاحب موصوفی علم حدیث کا دہلی میں جا کر
حاصل کیا تھا بعد اسکے انواع مولوی بارک الله و اسطے تا میرزا محمد جتئی کی چھپائی غرض جتیک کہ بیٹا ان کا
غیر تقلید کا سرید میں ہوا تھا نو علم حدیث کے زور سے تقلید کو تقویت دیتے رہے بعد واپسی کے یہی تقلید اتنا بوجہ
عارضی طور پر غیر تقلید ہو گئے مگر اب تینا عمر ایک سال کا ہوا ہو گا اور یا نہ میں مولوی صاحبان کے پاس
یوں کہتے تھے کہ میں انواع محمدی بنا کر شپیان ہوا اب میرا ارادہ ہے کہ کسی کتاب فقہ کو مثل کنز یا مختصر
وقایہ کے مدلل کر کے پنجابی زبان میں بیان کروں حاصل کلام کا یہ ہے کہ جو کتابیں اس وقت غیر تقلیدی میں
بنائی ہیں بالکل باعتبار سمجھنا چاہیے پھر فیض صاحب غیرہ کی کتاب تحفہ پنجاب مولوی محمد اور مولوی عبد العزیز
صاحب جواب میں چچا پکڑ شہر شائع کی اور ایک خط جواب اس کو جواب میں لکھا گیا تھا اس کو ہمراہ تحفہ
پنجاب کے نہ پہنچا یا اور مضمون اس خط کا یہ تھا بعد الحمد للہ القدير والصلوة علی نبیہ ال محمد
و علی آله النبی و کشف خاطر محمد عطار و عبد الحفیظ باد کہ دفتر مرسلہ شمار سید افسانہ سند رجہ معلوم
ارقام یافتہ بود کہ خط مرسلہ آنجناب ایک غالب العلم رد کردہ پس اچکونہ تصدیق آن نمایم عزیزان مفتقد
طبع طالبان ہوا کہ لباس طلب علم از ندنی الواقع ہمیں انکار و رد کردہ است اگر قبول مذکور یا ورنہ یا یہ
چند مسائل متفقہ اہل سنت و جماعت نزد احدی از افراد روافض اسالدارند بعد از ان ہتد کہ چنان
تقریر با ابطال آن ظاہر نموده حقائق خود را بآیات و احادیث و اقوال سلف محقق و مقرر خوانند داشت
و منہ و مہ بل نتیجہ ما وجدنا علیہ بآء نامطابق شان آنغیر خوانند نمود پس آن زبان ظاہر تقلید بزرگان
تحقیق را پسندت شمایم چاشتری نخواہد بود و عجبت بدیدن فتر مذکور کہ ندای ابطال شان از بلاد اسلام شہر
و مرفع گشتہ سرعہ عقیدہ سنیہ خود را تغیر داده شود و قول و فہم را بیدلیل انکار عجیب العجب است کہ
طالب بہتبطان طلب تنازعہ میں ہست پس قوت اسرار آیات و مخفیات روایات نصب فائز
چکونہ خواہد بود فلذلک الاستلزام اشارہ اعلیہ الذین یستنبطونہ منہم و راہ
خلعہ انداختہ تاج الحیاء خیر کلام را با پمال خود ساختہ ردای اذالہ تستہر فاصنع ما شئت ابو

۱۰
یہی ایک نہایت
خطا جواب
مولوی صاحبان
سے طلب کیا
اسکا جواب
تحفہ پنجاب میں
۱۱

داشته میدان فصول و فاضلوا را معمود نموده قواعد کلیه مقرر کرده مضر مطلب آن طالب بود که
 نهاده اقتباس خبری را قوال مثل شیوه اهل هوا تجویز نموده حدیث من افتی بغير علم کان مثله
 علی من افتاه و من اشار علی اخیه یا ما یعلمون الرشید فی غیره قد خانه رواه ابو داؤد معلوم
 نداشته و در سوانح طلب تمیز را فرو گذاشته نفس اعتراضات را جوابات پنداشته مطالب اهل طایفه
 را یکطرف انداخته عمومات ادله را بحال انکاشته حدیث او نیت جوامع الکلمه را قانع نیاموده و
 انحصار کلیات در سواد جزئیات به جهت صریح قرار داده فان مقضی الحجته واحده مسموع خوش کرد
 قول امام شافعی در باب تراویح مکه آید و جدت ببلد نامکه منظور خود زمره عمل را مد اهل اسلام
 دلیل نداشته مع ذلک کتب مشهوره و اقوال علماء را محبت ساخته او عا اتباع ظاهر قرآن حدیث مثل
 مقتدای خود کرده باز در پی تاویلات شد طعن در رسول انجانب که موافق مذاهب و شان اهل
 ارسال داشته شد اظهار نموده گو یا طعن بر مذاهب خود مقرر داشته نه المینان بطایفه نفوس من نه ایمان
 با قوال اجماع نفوس مشعر بر سیر گویش گوید آتش هم به و در نهی بر شین گوید طائر هم به قول و المختار سید
 خود و انس و رایت درختار که بر تعذیر لاند مذاهب عدم قبول شهادت آن منادی و مشعر است مخفی نموده
 احتیاط منطوق دع ما یرمیک الی ما لا یرمیک که در اتباع مذاهب واحد با شعار مقتضای
 شان مولوی نه خیرین نیز موجود است شروک ساخته آیت لهما فی الدنیا را گوش
 نکرده مرا اهل اسلام را بتاویلات فاسده موافق فرقه شازه خود نموده مغرورهای شان را که مطابق
 منطوق نفوس در آیه است جماعت بود تبدیل ساخته خیال مجهول اکاسم که محض افتراست
 مقابلت بیان نموده و عید و ارده و شان ترکیب آن یاد نیاورده حدیث فاضله بالسیف
 کائنا من کان ملحوظ نداشته تفرق و تشتت را مذاهب خود تعیین نموده در بیان حدیث فاضله
 طایفه خود را از اهل هوا قرار داده از اتباع مذاهب واحد که از مدت مدید صراط الذین انعمت علیهم
 من المؤمنین خیر نموده همان اهل حقیقت که طالب تلمذ آن است من و من اظهار نموده
 خود را در تریب بلاکت انداخته است باید که از علوم ضروریه فارغ شده باز زبان تقریر شان
 و انما یدور نه جز بلاکت و شقاوت محسولی نخواهد شد چون حقیقت طالب کور معلوم گشت پس

این کتاب از کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران است
 شماره ثبت کتابخانه
 ۳۳۳۳۳۳

19no. 33366

پس مناظرہ باین چنین کسان باشند لال آیت آئندہ ممنوع و عاریت قال اللہ تعالیٰ واذ احکم
 الحاکمون قالوا سلاما الایہ لہذا قوم میگردد کہ اگر رفع شبهہ اہل اسلام بالکافیہ منظورست
 باین مراسلات میسر نخواہد شد یعنی بنید کہ جواب یک خط کہ فی التعمیقہ جواب بود در دو اند و در
 مرقوم شد پس جواب آن اوراق بحساب آن جواب تخمینا در زہ جزو ماید ہکذا لالی خیل النہای
 کما ترون فی معاملۃ الرفضۃ از قیمت لایق و النسب آنست کہ شایقان محمود بشورہ طیار
 و رؤسا جانبین مقتدا فرقیہ جدیدہ کہ قول و ہمہ س را از اتباع او سطر باشد مقرر نمایند قاریخی و
 اصلاح اعیان بلکہ مقرر نمودہ اطلاع دہند انشاء اللہ تعالیٰ این احقر با کسی دیگر ازین جانب
 مع اسباب سیدہ مناظرہ نخواہد کرد بعد ازین اگر بفضل ازیدی اتفاق جائشیں وقوع یافت معلوم
 وزہ فتوای جانبین در بلاد مشہور بالخیر ارسال داشتہ ہر کتبوب را کہ ارشادشان تصدیق نماید مبدل
 خلاقی خواہد شد آوریکیہ جواب بنام تہذیب المفسدین حافظ فرید الدین شاعر نے زبان چسبانی
 تصنیف کیا اور چھپر شایع ہوا اور لا الہ الا اللہ لا اله الا اللہ لا اله الا اللہ لا اله الا اللہ
 کومی اور اخوند نور الدین ولایتی وغیرہ اس غیر مقلدین نے نالشا و بر مولوی محمد و مولوی
 صاحب عبدالغفور کے بسبب تخریر کرنے ایک فتویٰ کے دائر عدالت کر کے مولوی عبد الغفور پر
 ساٹھ روپیہ جرمانہ کروایا لیکن اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے اسل کشنری میں منظر ہو کر حکم
 صادر ہوا اور مدعا علیہ چونکہ مذہبی مسائل کا معلوم ہوا و سکو استحقاق حاصل ہو کہ انہ مخالفین کی نسبت
 جو امر و سکو کتب مذہبی مطبوعہ میں معلوم ہووے متعلق کرے لہذا حکم ہوا کہ اسل علیہ عاقل
 اور حکم عدالت ماتحت منسوخ جرمانہ وصول شدہ از مدعا علیہ اسل دلیا جاوے فقط بعد نفوذ اس
 حکم کے اس فرقہ کی کمر بالکل ٹوٹ گئی کیونکہ غرض انکی اس نالشا سے بے بھی کہ حکام کے نزدیک
 بدنام ہو کر فتویٰ دینے سے ہٹائے جاوینگے لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل سے حکم حکام کا برعکس
 مراد انکی کے صادر ہوا پھر کچھ مدت پاکر غیر مقلدین نے مشورہ کر کے مولوی محمد حسین لاہوری کو
 اس شہر میں بلوایا چونکہ اون دنوں میں مولوی محمد و مولوی عبدالغفور صاحب لودیانہ میں
 نہیں تھے فہر محل من مبارک زبانی کا شور مچایا جب مولوی محمد صاحب نے شہر میں آکر استدعا

۲
 حضرت مولانا
 محمد حسین لاہوری

مناظرہ کی کی تو فوراً مولوی محمد حسین نے شہر سے کوچ کر کے موضع بلدیہ اچان لکڑیاں کیا اور غلام حسین
 مشہور کیا کہ جب ہم شہر میں آئے تو مولوی صاحبان شہر سے بھاگ گئے اور جب ہم ان کو گانا تو میں نے وہاں سے بھی
 بھاگ گئے اور جب مولوی محمد صاحب موضع مذکور میں پہنچے بعد قصبہ بلوچ کے ایک تحریر چند مسائل کی مولوی
 لاہوری نے مولوی محمد صاحب کے پاس بھیجا اور کہا جواب دے مولوی صاحب نے لکھ کر بھیج دیا پھر مولوی لاہوری نے جواب
 میں یہ لکھا علیکم یسنتی سنتہ الخلفاء الراشدین کو معنی یوں تحریر کیا کہ بموجب قاعدہ اصول الفت
 اذا عینہ حضرت کا انت التانیۃ عین الاولیٰ دونوں سنتوں کا ایک سنت مراد ہے اور حالانکہ قاعدہ مذکور کا
 بسبب غبارہ منضاف الیہ کہ ایسے مقام میں جاری ہونا محالات ہے ورنہ مثلاً زید اور زید کا زوجہ غیر کا مواز
 ایک ہونا لازم آتا ہے اور مولوی صاحب گفتگو تقریری اور تحریری سے پہلوتھی کر کے قصبہ روپر کو کوچ کیا
 وہاں پہنچ کر موافق عادت قدیمہ کو پیشہ ہو گیا کہ ہماری روپر مولوی محمد و مولوی عبدالغفر و مولوی
 عبدالعزیز وغیرہ آسکر لیکن مولوی غلام محمد صاحب ہوشیار پوری نے جو موضع مذکور میں جا کر تھوڑے
 دروغ ہینروغ کو سکون فرمایا کہ یہ بالکل غلط ہے اور اگر آپ کو استعداد علمی ہے تو میں اسے مناظرہ دینی کے
 حاضر ہوں اس اثنا میں مولوی محمد و مولوی عبدالغفر و مولوی امجد علی صاحب بھی موضع مذکور میں
 تشریف لے گئے پھر مولوی لاہوری نے مناظرہ علمی کی راہ چھو کر بنیاد فساد کی ڈال کر نظام الدین
 کتبہ شوش کو واسطے تو میں ماہان دین با و کتبہ فقہ کو مقرر کیا لیکن حکام وقت ذرا دیر کا بعد مولوی
 صاحبان موضع کا ٹھکانہ کو چلے گئے غلام محمد غیر مقلد ساکن موضع مذکور نے مولوی صاحبان کو روک کر
 مولوی لاہوری کو بلایا اور ایک درخواست سرکاری میں لکھی بعد اس کے با نظام سرکار گفتگو فضیلت
 علماء حرمین شریفین میں شروع ہوئی جب ایک جلسہ میں مولوی محمد حسین صاحب کی عبارت پر سخت
 اعتراضات وارد کیے گئے ہوش حواس مولوی لاہوری کو پرالگ نہ ہو گئے لیکن فوج راجوابات کو
 صحت و قیام کے لئے ایسے جہاں میں آکر ہوش حواس میں آئے تب مولوی صاحب نے اپنی جوابات
 کی غلطی نکالنے کے واسطے ہندو ایک حکیم کے جواؤ کا ہم مذہب تھا فوج کو شل چا کر جوابات کو محو و
 اثبات سے اصلاح دے ہے تھو کہ مولوی محمد و مولوی امجد علی و مولوی غلام محمد صاحبان نے
 پھر کو جا کر لکھ دیا اور مقدمہ و سکا زبانی شرع صاحب کے پیش کیا گیا شرع صاحب نے بہت ملامت

مولوی لاہوری
 صاحب
 کا جواب

در سر زنتش مولوی صاحب ہوری کو کی قصہ کوتاہ ہر و تحریر است کو منصف یعنی مولوی عبدالحی لکھنوی جو پہلے
 میں منصف مولوی لاہوری کا تھا بھیجئے کا حکم دیکر مٹھن کو کو دیا کہ اب آپ اس طرح نویں شریف لکھنوی
 تاکہ کوئی صورت فساد کی نہ ہو جاوے چونکہ اس گفتگو میں مولوی لاہوری کو بہت ندامت حاصل ہوئی وہ اپنے
 رفع اس من است کراشتہ مولوی صاحبان مذکور کے نام پر اخبار سفیر ہندوستان میں جس کا نام
 پادری ہوجاری کیا بلکہ نعت و ارا ایک ضمیمہ اخبار مذکور میں چھپکر لودیا تہ میں اگر منقسم ہوتا ہے
 سبب اتحاد پادری صاحب کا ساتھ غیر مقلدین کے یہ ہے کہ مولوی عطاء محمد ہوشیار پوری نے قتل
 نے واسطے جواز مواکاتہ و مشار تباہل کتاب کے فتویٰ لکھ کر پسند گذرائی کہ جو قریب اہل کتاب
 کی طیار کیے ہوئے بانی شریعت چربی خنجر پر کی آتے تھے اذکوار آن حضرت معاذ اللہ گمایا کرتے تھے
 باقی غیر مقلدین یعنی مولوی نذیر حسین سے لیکر تا مولوی محمد حسین لاہوری نے اپنی اپنی ہوا
 ثبت کر کے انھما الحق نام رکھ کر پادری صاحبان کے نذر کیا اب پادری صاحب اور احسان کا
 صلہ دے ہے ہیں اور جو ضمیمہ اخبار مذکور میں منصف کی تحریر لکھ کر غیر مقلدین نے مؤید دعا اپنی کا ذکر
 دیا ہے سو جواب اوسکا یہ ہے کہ اگرچہ منصف نے ظاہر داری طرفین کی کی لیکن حق بھکھو حق معلو
 ولا یحیل کے انصاف منصف کو صاف کر رہا ہے یعنی چونکہ امر انصاف طلب یہ تھا کہ اس زیادہ اہل
 میں علماء حرمین کو منصف قرار دینا اہل ہند کا افضل ہے یا نہیں منصف کی عبارت غفلت
 مذکورہ جو حق تھا صاف تر شرح ہے کیونکہ مدار انصاف کا اوپر ان دو امروں کے ہی (امروں)
 کہ منصف میں مدانت یعنی میں کے امیرن چشم پوشی اور ریاکاری نہو (امروں) کہ مرتب
 اوس شخص کا افضل ہو سو یہ دونوں امر منصف نے واسطے علماء حرمین کے ثابت کیے ہیں بجز عبارت
 منصف کی نقل کی جاتی ہے کہ یا شاہ ہوا سطرف کہ دین حرمین میں نویں ہوگا اور جسطرح سے مدانت
 امور دینیہ و استحداث بدعات شرعیہ و ربا دین ہوگا اوستد حرمین میں ہوگا استقد ثابت ہے کہ جب
 ووطائف علماء ان کے فرض کیے جاوے کہ ساوی وحت علم و تحقیق انصاف متدقیق میں ان اولاد
 طایفہ انہیں ہی حرمین کا ہو تو وہ افضل و ستر طایفہ ہی ہیں اگر منصف کا بعد بیان ان و امریک
 وال اوپر کمال مدانت کے ہوا اللہ اعلم و علہ انور جب مولوی محمد حسین جہا بعد اجرائی اشتہار کے

حضرت مولوی
 ایسا بہت بڑا ہے
 مسلمان اور مولوی
 کہلاتا غلام حق
 در قتل سر
 ہے ۱۲

بعبادت
 بدین پیغام
 کچھ لکھو
 منصفی کے
 انصاف کے

نیاست که در حدیث مؤلفین اقوال و ابواب التوفیق

مجاہدین کہ ہو ایسا ہی حدیث کہ غور و زحمت سے

کے مجاہدین روئے ہیں حدیث میں

مؤلفین کے ہیں اور مؤلفین کے ہیں

سوال ہے کہ مؤلفین کے ہیں

قرآن کے ہیں حدیث میں

آخر میں کہ بالکل کا ہے

شمشیر سے پہلی یا پھر

اگر مردان میں ہو

اقتضا کے ہیں

مختلفی میں نقل کیا ہے

نوائی عیض کے ہیں

حق میں وہ ہیں

اوس کے ہیں

سودھی میں صاحب

اسحق میں ہے

نذیر میں صاحب

مویوں احمد علی صاحب

ہذا کے ابائی

تاکر و اوکو

ورثہ مفیدین

مضمون صفحہ ۱۳۷

مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں
مؤلفین کے ہیں

مضمون صفحہ ۱۳۷

[illegible]

[illegible]

[illegible]

شہداء پرانے سے اور ملا علی قاری نے ایک حدیث نہرت عایشہ صدیقہ سے یوں نقل کی ہے
 اور واحدی و عن المسلمین ما استطعت وفان وجدتموہم لیسلموہم فاجعلوا سبیلہ
 یہاں تک کہ کوئی شخص اپنے پیشے کی توہم سے جان بوجہ کر وطنی کرے اور سپرد زنا کی کسی مام
 ایک مام نہیں آتی بسبب حدیث انت و ماہک لایک کے یعنی تو اور مال تیرا واسطے ہر تیرے
 روئے کر۔ اور کوہن سئلہ میں غلطی سمجھا جاوے تو بھی امام بموجب حدیث ان اخطا فلد جرم کرنا
 ہے منقلد سولہ مسئلہ میں نامہ کیا پر ایت پر فتویٰ نہیں سمجھتے مام یہ قلد بن
 مانی سے نہیں جو کہ منہ آیت اور احادیث واسطے اثبات حد کے بیان کیے ہیں انہیں
 نہیں کہ شخص محرمات سے نکل کر کے وطنی کرے تو اوپر حد لازم آتی ہے آیت میں صرف
 محرمات کی بدون ذکر نکر کے بیان ہے و دون حدیثوں مذکورہ میں ہی صرف ذکر
 کر نیک ہی بسبب نکاح کے اور یہ حکم واسطے مرتد کے ہوتا ہے پس یہ حکم اس شخص پر جاری
 کیا جاوے کہ جو شخص اس نکاح کو درست بنا کر مرتد ہوا اس واسطے بعض روایات میں شرط کرنا
 مال و نسک ناہی نہ کر کیا گیا ہو کیذا قال فی فتح القدیر پس واسطے دعویٰ حد زنا کے جو جلد اور حرم
 ہے دلائل حرمت اور قتل کے پیش کرنے والے اور پر مال جہالت کے ہے یہ وہ مثل ہے
 جو خوش گفت ست سعدی و زلیخا چھالیا یا اساقی اور کاسا زنا و ما پچہ بلکہ اس وطنی پر
 تعریف زنا کی مام کے نزدیک صادق نہیں آتی کیونکہ زنا اس وطنی کا نام ہے کہ جس میں ملک
 میں نہ ہو نہ ملک و غیرہ کا ہو پس اس کوئی آیت یا حدیث بیان کرے کہ جس میں یہ ذکر
 ہے حدیث حرمت ہی سے نکل کر کے وطنی کرے اور شخص پر بسبب اس وطنی کے حد زنا کی لازم
 حد نہ ہو۔ ان بات سے جو موجب امانت مامان دین کے ہیں باز آؤ واللہ یصلی ک
 حدیث میں ہے ایک جواب اسکا مولوی عبدالعزیز صاحب حقیقی اس عاجز کے نے یوں
 فرمایا کہ اگرچہ یہ حدیث بعد نکاح محرمات کے وطنی کر نیسے بموجب ایک حدیث
 مام نہ نام حنفیہ نہ مضر اور مخالف نہیں ہو سکتا کیونکہ مذہب حنفی ہے
 حدیث میں اسکو کہ مذہب حنفیہ معمول اور مفتی یہ قرار دیا ہے اور یہ روایت

حدیث میں ہے ایک جواب اسکا مولوی عبدالعزیز صاحب حقیقی اس عاجز کے نے یوں
 فرمایا کہ اگرچہ یہ حدیث بعد نکاح محرمات کے وطنی کر نیسے بموجب ایک حدیث
 مام نہ نام حنفیہ نہ مضر اور مخالف نہیں ہو سکتا کیونکہ مذہب حنفی ہے
 حدیث میں اسکو کہ مذہب حنفیہ معمول اور مفتی یہ قرار دیا ہے اور یہ روایت

[illegible]

شریعت کے چار واجب خواہر ہیں نہ کہ مذکور پھر اور بموجب ہندسہ۔ وراثت فحش جو چہرہ ہذا فریق
 نہ ہذا اس جس شخص سے وہ نوک کو بائیں بیت اور کیا کہ وہ جب اور نہ وہ نوک سے یہاں سے
 تو شخص با حور ہو جائے گا۔ اہل فحش کو نماز کی بڑھ کر شک پڑے۔ شاید چار پڑی ہیں۔ یہ
 تو اس شخص کو نماز کی یہ پھر خط کو عادیہ کرے جب ہندسے کے شک سے دوبارہ رکعت ہندسہ
 ہوا اور جو میں شک از روی روایت مختلف کے پیدا ہوا ہے تو خط کو پڑھنا و سے نہ ہندسہ
 کیونکہ منع ہوگا و یہ حدیث صحیحہ دال بر من مضمون پر عن نافع ان رجلاً سأل عبد
 بن عمر فقال انی صلی فی بیتی ثلث رکعات صلوۃ مع الامام او اصلی معہ فقالہ عبد
 بن عمر نعم قال الرجل ایتہما جعل صلوۃ فی قال لہ ابن عمر و ذلک البک عائدہ
 بجعل ایتہما شاکر وہ مالک فی موطا یعنی ایک شخص سے پوچھا جب بعد میں تہمتیں و بڑھ
 اس میں گھر میں پھر جماعت علی مکتوبیں تباؤن جماعت میں کہا عبد اللہ بن عمر نے کہ میں نے بڑھ
 اور میں شخص نے کہ وہ نہ دو اور نہیں سے کہ کو قرار دون فرمایا عبد اللہ بن عمر نے کہ یہ میرا تبار
 بلکہ اس کا اختیار خود کو **رفاعہ** جیسا کہ یہاں ایک کا فرض ہونا نماز کی مسجد میں
 جموع اور پھر کا حال ہے والد عالم و علمہ **۱۵** مضمون صفحہ ۱۰ یعنی علمائے اہل حق
 وقت اشہد ان محمد رسول اللہ کے جو ب میں، کتابان جو ہم کرنا کہوئے لفظ بن و کہیں
 نہیں آتے پس کرتے ہیں جو ہی چاہتا ہوں **اقول** وباللہ التوفیق حدیث اس کی
 موضوعات علمی و تاریخی موجود ہے اور اس کے موضوع بزرگ ہیں تو ان
 بیانات کے اسرار و اخراجات بہت ہوں تو تفہیم کا نقل کیا ہی نہیں کرتے والے پر تو نہیں
 کرنے کی کسی کو تربیت نہ سزاں ہذا مع مسیحائے عین بباطن انملتی اسبابیں بعد رستہ
 عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ان محمد رسول اللہ مع قولہ اشہد ان محمد عبد اللہ و
 رسولہ و بالاسلام دینا و محمد رسول اللہ الذی علی فی الفرض من حدیث
 ان اللہ اصحاب ان بقی قال من فعل ذلک فقد حلت علیہ شفاعتی و ان اللہ
 لا یصح و اور ذلک اللہ الرواد فی کما ید بموجبات الرحمہ سید نبیہ عجائب مع القطر اع

عید سوره کلمہ پیر کو فی ہذا اندر پھر رعد البتہ واذابت فیہ الی صدیق فیہ
 عمل بہ بقولہ علیہ السلام علیکم بستی و سنتہ الخلفاء الراشدین و میل کا یفعل لا یفعل
 و غراتہ لا یفعلی معنی الی النہی انتہی اور پتہ دل کی خواہش پر تو تم لوگوں کا عمل ہی جیسا کہ معنی
 نما کا بے عذر اور تہین طلاق کے بعد ملاز نہ کرنا اور تریح کی آٹھ کھت پڑھنا کسی امام کے نزدیک
 درست نہیں اور تم لوگ بسبب ساقی کے جو نفس کو پسند ہو ان امور پر عامل ہو اور جو لوگ مقلد
 پرعت کا رواج نہیں ہیں وہ لوگ بھی حقیقت میں تلامذہ نہیں نسبت و نیکے ساتھ نہ کریں تقلید کے مثل
 نسبت فاسق کے ساتھ کافر کی ہو یعنی جیسا کہ کافر منکر اصل بن کا ہو اور فاسق دین کو مانگتا
 منکروں کو بھیج کر دیا ہے ایسا ہی بدعتی مقلد کہلا کر بدعات پر خلاف امام کے عمل کرتا ہو اور تقلید
 اصل تقلید کا منکر ہے واللہ یهدی من یشاء ۱۶ مضمون صفحہ ۱۷۔ اگر اس سے
 کہ بنے تقلید کا نہیں جیت یہ مروتہ کہ جو مسلمان بدعت کلام اسد اور حدیث شریف و اجماع اور
 احادیث نہ ہو تو اس میں تقلید کرنی چاہیے یہ بات کسی کے نزدیک بائز اور ممنوع نہیں اقوال
 و بالاسد التوفیق امام صاحب کا مذہب یہی ہے کہ جہاں آیت اور حدیث و اقوال و اجماع
 اور اجماع ہی نہ ہو قیاس پر عمل کرنا چاہیے تو پھر کس طرح مقلد اتھاری تقلید اسلام کہ
 شرک کہتے ہیں جب تلمذ نے قول امام کا حسین کسی دلیل کا سمجھ کر یا تو یہ شکافی رسالت کی تکرار
 ایوانی و نہ جائز سمجھ کر اور یا تو یہ صلحا جنہما جو شمار اذکار کا بیجا ہی کے کیا ہو تلمذ میں
 مشرک ہوئی خدا سے ڈرو ایمان کو ہاتھ سے نہ دو کیونکہ جو بدعت مشرک کہتے ہیں وہ بدعتیں
 اور فعل ستہ امام ربانی نے اپنے فتوایات کی دوسری جلد میں بون فرمایا ہے۔ ہم پر غلطی و تلمذ
 سنت ائمہ پیش قدم ست احادیث و اسل بلکہ قول صحابی را بری خود مقدم می اردو میرا
 نہیں ان مذہب مخالفات و صاحب را میدا خندندای تعالیٰ یشاہ توفیق ہدایت
 ائمہ دین و نہیں سلام نہ نمایند بر یک دین یطعنوا فورا للہ یا فوا آھم و اگر این اعتقاد و اگر
 ایشان برای خود حکم میگویند و متابعت کتاب سنت نمی نمودند پس ہوا بدعت و بدعت
 فاسد ایشان از حد اہل اسلام بدین بود این اعتقاد نکند مگر جابلے یا زندیت نہستے ہیں

[illegible]

او جگہ تک یہ آیت عام ہے قول اللہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منہ
 یعنی نہ بعد اسی کہ زندگی اور رستو خدا کی اور چاہوں اہل سدہ کی اور اگر رسول اللہ سے
 علیہ السلام کے بعد تو شخصیں جو حنفی کے سوا باقی ان کے کہانے نکلتی ہے اقوال بالسدہ الشوق
 بعد مقتصد یک نزدیک تعلید ایک امر کی امر ایچ سے واجب ہے یعنی اگر کوئی شخص کا فرتھ
 بہتہ مذہب سے وکسوا اسلام سے شرف کیا اگر ایسی قوم میں مسلمان ہو کہ جہاں مذہب یہ
 ملے جو جو وہ میں مثل حرمین شریفین کے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ ایک مذہب کو اختیار کرے
 قال ملا علی قاری فی بعض تصانیفہ وجہ علیہ حتماً ان بعض مذہباً ہذا
 مذہب شافعی فی جمیع الفروع واما مذہب مالک وغیرہ میں لہ ان یجوز
 مذہب شافعی مایہو او من مذہب غیرہ فی الباقی ما برضا لہ لان وجوزنا ذلك
 لا دی بالخطی والخروج عن الضبط حاصل یرجع الی نفی التکلیف لان مذہب شافعی
 متدرجاً اذا فیضا یخرج شیء و مذہب غیرہ اباحت ذلک الشیء او عکس فی ذلک فهو ان شاء
 من الی الخیر وان شاء مال الی الحرام فلا یتحقق الحل والحرمۃ حیث ذلک
 عدم التکلیف وابطال قایدہ وبتبطل قاعدتہ وذلک باطل انتہی حرمہ
 یہ ہے کہ اس میں قاری نے بعض متقدمین کے کہ مذہب ہر ایسے کو معین کرے ایک مذہب
 مذہب رجعت یعنی یا شافعی جو جمیع مسائل میں بخفی عنہ القیاس ورنہیں اس کو کہ
 مذہب شافعی ہے بعض سائل ہو انی خواہش ہے کہ اور مذہب غم سے باقی مسائل پر سب
 موافق کیونکہ اگر جائز کہیں اس کو تو بہتہ ہو چکی ویک طرفہ تک تکلیف کے سوا اس کے کہ مذہب امام
 شافعی ہر مسئلہ مقتضی ہو احادیث یک شریعت اور مذہب غیر مقتضی ہو اباحت اسکے کو اس کے
 ورنہیں مذہب خود شریعت میں بھی ملتا بنا ایسے اس شریعت کو کہی حرام تو اس پر درگزر
 شریعت دایم آہستہ اور زچہ میں آیت کے معین داخل ہو کہ کسی شخص کا
 ہوا الیہ قال شاہ ولی اللہ فی الانصاف بعد المائتین ظہر فیہم التمدد مذہب شافعی
 اور کان ہذا ہوا واجب فی ذلک الزمان انتہی ملخصاً کہ شاہ ولی اللہ صاحب

بعد دوسو کے نکلے ہوا انھیں پہننا ایک ایک نہ سب کا اور تھوڑے عرصے میں وہ تین و تار
 الشعرات فی میزان وجب علی العامة لتقید عند حد و دامن وقوع
 فی الضلال و سبب علی الناس لیصلوا انتہی ملخصاً کہ شیخ عبد الوہاب رحمہ اللہ نے یہ فرمایا
 واجب بر عامی پر تقایید میں ایک کے واسطے ڈرگم اسی کے اور سی پشیل ہر روز ہر روز
 پیران پیراوشیخ احمد سرہندی کا و ہزار باعلما کے کلام دل میں اور پر جو سب غلبہ
 عبارت میں ان کی تو ایک کتب عظیم الشان طیار ہوا و آیت مذکور ہی مانتا ہے تو اس کے
 معین کے بکثرت فریت پرینکا اگر موجب کثرت سے کہ اولی الامر سے کلام میں نہ ہو
 چنانچہ امام بخاری پہلی کتاب کو کتاب الامار کی ابتدا میں لایا ہے پس طاعت ہمہ الامار
 کی فرض ہوگی اور امام بخاری نے ایک کتاب اس کے واسطے طاعت امام اور اس کے لئے
 کیا ہے وہ تین ستائیں اس باب کی بطور اختصار کے بیان کرتا ہوں قال رسول اللہ
 ینبذہ وسلم اسمعوا و اطعوا وان سنعل علیکم عبدی فرمایا حضرت نے سنو و تم کو
 اگرچہ حاکم کیا جاوے تم پرینکا میں کا یعنی کہ چہ تو وہ حاکم کی ذیل ہو سکیں بعد حاکم تو حاکم کے
 اطاعت اور کی لازم ہو اور ایک حدیث میں اطاعت کو تقید کیا ہے ساتھ ساتھ یہ ہے
 یعنی متبک نہ کرے ساتھ نہ کہے یعنی اگر ایسا حکم نکالے کہ وہ حکم مخالف کسی بیت یا حدیث کے
 ہو تو اس کی اس عتذرت ہو کیونکہ اس سے اطاعت قرآن اور حدیث کی درستی قرار نہ
 نہ تھی من من امیرہ شیئاً نکرہہ فلیصبر فانہ لیس احد یفرق لیسہ شیئاً
 الامارات مینتہجہ اہلیہ جس شخص نے دیکھا حاکم اپنے سے کوئی امر پس ہر عالم میں اس کے
 پس شیئہ کہ ہمہ کرے کیونکہ جو شخص جدا ہوا جماعت سے وہ یکاں لست بھر چکر مرگ مرنے والا ہے
 جو اس حدیث کی کہ ل درجہ کی فرمانبرداری ثابت ہونی پس خلاصہ مطلب یہ ہے اور ان کی کہ
 کہ یہ ہے کہ اطاعت ماکم اہل اسلام کی بشرطیکہ وہ کام شرعاً گناہ نہ ہو فرض ہے اگرچہ کہ
 عدال میں کچھ خیال ہو سکیں علیہ کو اطاعت ایسی ہے جسے برشتہ ہونا بیدینی ہو پس یہ کیا کہ
 امر اربعہ سے واجب بلکہ فرض ہوئی کیونکہ نہ ہم زبان سے نقلیہ کو متاہل سلامتی ہی کی

منکر قسید پر سلطان و مہر سے کورائے تغیر کے نافذ ہو پس منکر اس سرور کا گویا منکر ہے قرآن
اور احادیث نبویہ کا سوال اگر کوئی روایت امام کی مخالف قرآن یا حدیث کی سوا وقت
عمل کرنا مذہب پر بموجب اجماعت حاکم کے کتب درست جو جواب پایا جاناروایت مفتی بہ کا
مخالف آیت یا حدیث کے بالکل محال ہے اگر بالفرض ایسی روایت کہ جسکی سندیت یا حدیث
سے نہوا و مخالف ہوا رد قطعیہ کے واسو وقت تغیر پر اگر ناگرا ہی ہو لیکن آج تک کسی مخالف
سے ثبوت ایسی روایت کا نہیں ہنسکا کیونکہ جو انکو زعم میں ہے سند معلوم ہوتی ہیں علماء احنفیہ
اور انکی سند کلام اس حدیث سے ثابت کردی ہو اگر اولی الامر سے مراد علی بن ابی طالب و جوب
بکوفہ نسبت تقلید کی ثابت ہوتی ہو کیونکہ علماء مالک اہل اسلام کے سب متفق ہیں و پرورد
ہونے غیر مقلدین کے اور امت مقبول سے ہونا اون لوگوں کا بسبب غلبہ و تسلط کو دینا
نیچے جہل حق کے وعدہ فرمایا آیات اور احادیث سے ثابت ہو قال اللہ تعالیٰ ولقد کتبنا
فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یورثها عبادی صالحون فرمایا اس حدیث سے
ابتدایہ تحقیق کیا ہو ہمیں جو زبور کے پیچھے ذکر کے کہ تحقیق مالک ہو وینے زمین کے بعد سیرت
فائدہ مراد عباد سے باموافاق امت محمدیہ جو از زمین بیت شام و روم و مصر و مغرب
و افغانستان و غیرہ میں ہمیشہ سوراشت مقلدین کی چلی آئی ہے پس آیت صاف دل دینا
ہو مقلدین کے ہے قال اللہ تعالیٰ وعد اللہ الذین استقاموا مکتوبہم و الصالحین یستحقون
فی الارض ما کان لکم ان تصحفوا الذین من قبلہم و یحکموا فیہم الذین یقولون ان اللہ تعالیٰ
خوفہم و آتھا وعدہ کیا اللہ نے اون لوگوں سے کہ ایمان لائے تم میں سوا و نام کی جیسے اللہ تعالیٰ
کرنا انکو جو زمین کے ہمیشہ خلیفہ کیا تھا و ان لوگوں کو پہلے و ان سے تھے اور البتہ ثابت کرنا
واسطے زمین اونکا جو پسند ہو واسطے انکا اور اسبہ ہاں دینا انکو و چھوڑا انکو و زمین
پر ظہر ہو کہ ورثہ خلفت زمین کا بطور عباد و اس کے بجز مقلدین و کسی اہل اسلام و زمین
اور غیر مقلدین مثلاً باقی فرما سے باطلہ کے ہمیشہ خوار اور ذلیل ہیں اور انکو میں زمین جنی
کو امت نصائی میں بھی زبان بڑی جماعت قلد و کی دیکھتے ہیں مقلد کہلا کر اپنے آپ کو

[illegible]

۱- هر که این خلافت بین خود بگیرد ...
 ۲- این خلافت بین خودی و بی خودی ...
 ۳- هم صفین و هم کربلا ...
 ۴- موقوف بهین اما از آنکه ...
 ۵- سر نیزگاری و ...
 ۶- از خانه لاشدید ...
 ۷- ...
 ۸- ...
 ۹- ...
 ۱۰- ...
 ۱۱- ...
 ۱۲- ...
 ۱۳- ...
 ۱۴- ...
 ۱۵- ...
 ۱۶- ...
 ۱۷- ...
 ۱۸- ...
 ۱۹- ...
 ۲۰- ...

این
 کتاب
 در
 تاریخ
 اسلام
 است

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

بین یدی فقال لا کما ابو حمزه نے کہ کہانی بن عباس سے کہ کیا پڑ بونین بیچے امام کے جس
 کہا ابن عباس سے کہ نہ روایت کیا اسکو طواری نے قال ابو دوداء اری ان الامام
 اذا ام الفوه فقد كفاهم کما ابو دروار نے کہ یہ سے اعتقاد میں یہ ہے کہ امام کفایت کرتا ہے
 مقتدیون کو یعنی او کو حاجت قرارت کی نہیں روایت کیا اسکو طواری اور سانی نے قال
 سعد و ددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمة کما سعد نے ہوسا عشر مشرہ
 میں دوست کہتا ہوں تحقیق کہ انکاروں سے برا جاویں موندہ پڑ بنے وال کلمہ ہے امام کے
 وقال عنقه لان اعرض على جمة لعبدی من ان اقرا خلف الامام روایت کیا
 ان دونان مایون کو امام محمد نے قال عبد الله بن مسعود نیت الذي يقرأ خلف
 ملی نوا ترید کہا ابن مسعود نے کاشکے بھرا جو بڑا ک سے موندہ بڑ ہنیر الیہ بھیجے اس کے
 کیا اسکو طواری نے قال ثامت من قرأ خلف الامام فلا صلوة له جس نے پڑا ہے ہم
 نہیں ہوتی نماز اسکی روایت کیا اسودہ محمد نے قال الشجر اذ رکعت سبعین بدرا
 کما ہو علی نہ لایقرأ خلف الامام ذکر کیا اسکی کرانی شارج بخاری نے اور کہا خسی و الجمع الج
 منی منع القراءۃ خلف الامام جماع کیا اسے اپنے او پر منع ہونے قراءۃ خلف الامام کے ذکر کیا اسکی
 ابن ہمام نے فتح القدر میں یہ سب اثنا سبب نوافل ہونے قیاس کے مکرر موع میں ہوا قال الشیخ عبد
 فی بعض تصانیفہ والرفع الحکم فی اخبار الصحاح عن ترتب ثواب وعقاب علی فعل او
 مالا مجال غیہ للاختیار او یخیر اند من اسنہ ابغیرک من الصور التي لا مجال فیہ
 انت ہی ملخصا و اذا توجعت معک هذه الاذلة من الكتاب السنة و اقوال الصحاح و
 و انتک شکافی کون القراءۃ خلف الامام غیر مشروع و اذا قال الابرار الیم النحی الی
 یمر خلف الامام فسق رواہ ابن ابی شیبہ الذی د من اسانذۃ الشیخین یاسنہ
 صحیحہ اللہ علیہ انفر (۲۷) مضمون نمبر ۲۲ کوئی حدیث امین مستحکم
 میں بین ہوا قول بالحد التحقیق یہ بات ہاں غلط ہے کیونکہ آیات و احادیث و روایات
 سے آمین مستحکم ثابت کیا ہے قال اللہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ فر یا خدایتی و دعائے

۱۵
 بین یدی فقال لا کما ابو حمزه نے کہ کہانی بن عباس سے کہ کیا پڑ بونین بیچے امام کے جس
 کہا ابن عباس سے کہ نہ روایت کیا اسکو طواری نے قال ابو دوداء اری ان الامام
 اذا ام الفوه فقد كفاهم کما ابو دروار نے کہ یہ سے اعتقاد میں یہ ہے کہ امام کفایت کرتا ہے
 مقتدیون کو یعنی او کو حاجت قرارت کی نہیں روایت کیا اسکو طواری اور سانی نے قال
 سعد و ددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمة کما سعد نے ہوسا عشر مشرہ
 میں دوست کہتا ہوں تحقیق کہ انکاروں سے برا جاویں موندہ پڑ بنے وال کلمہ ہے امام کے
 وقال عنقه لان اعرض على جمة لعبدی من ان اقرا خلف الامام روایت کیا
 ان دونان مایون کو امام محمد نے قال عبد الله بن مسعود نیت الذي يقرأ خلف
 ملی نوا ترید کہا ابن مسعود نے کاشکے بھرا جو بڑا ک سے موندہ بڑ ہنیر الیہ بھیجے اس کے
 کیا اسکو طواری نے قال ثامت من قرأ خلف الامام فلا صلوة له جس نے پڑا ہے ہم
 نہیں ہوتی نماز اسکی روایت کیا اسودہ محمد نے قال الشجر اذ رکعت سبعین بدرا
 کما ہو علی نہ لایقرأ خلف الامام ذکر کیا اسکی کرانی شارج بخاری نے اور کہا خسی و الجمع الج
 منی منع القراءۃ خلف الامام جماع کیا اسے اپنے او پر منع ہونے قراءۃ خلف الامام کے ذکر کیا اسکی
 ابن ہمام نے فتح القدر میں یہ سب اثنا سبب نوافل ہونے قیاس کے مکرر موع میں ہوا قال الشیخ عبد
 فی بعض تصانیفہ والرفع الحکم فی اخبار الصحاح عن ترتب ثواب وعقاب علی فعل او
 مالا مجال غیہ للاختیار او یخیر اند من اسنہ ابغیرک من الصور التي لا مجال فیہ
 انت ہی ملخصا و اذا توجعت معک هذه الاذلة من الكتاب السنة و اقوال الصحاح و
 و انتک شکافی کون القراءۃ خلف الامام غیر مشروع و اذا قال الابرار الیم النحی الی
 یمر خلف الامام فسق رواہ ابن ابی شیبہ الذی د من اسانذۃ الشیخین یاسنہ
 صحیحہ اللہ علیہ انفر (۲۷) مضمون نمبر ۲۲ کوئی حدیث امین مستحکم
 میں بین ہوا قول بالحد التحقیق یہ بات ہاں غلط ہے کیونکہ آیات و احادیث و روایات
 سے آمین مستحکم ثابت کیا ہے قال اللہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ فر یا خدایتی و دعائے

کہ تھا اذنا خیل شمس سکنوا فی الصلوٰۃ کہا جابر نے کہ نیکے سمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ ہوا اٹھانے والے تھے یا تم اپنے نماز میں اس فرمایا کیا حال ہے ہاتھوں کی دھوئے والوں
 نماز میں گویا کہ وہ زمین میں کشت گاہوں کے سکون کرو یعنی ہاتھ دھوئے نماز میں
 روایت کیا اسکو ابو بکر بن ابی تیہب نے جو استاد میں بخاری اور مسلم کے اپنی کتاب میں
 میں عن جابر بن سمیٰ قال خرج علینا رسول اللہ فقال ملأوا کفرا فغسلوا بیکم
 اذنا خیل شمس سکنوا فی الصلوٰۃ روایت کیا اسکو سلم نے عن جابر بن سمیٰ
 ان النبیؐ کان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه ثم رفع یدیه حتی یفترق اصبع
 اوٹھاتے دو ٹون ہاتھوں کو شروع نماز میں پھرتے دھوئے قایم ہونے تک روایت کیا اسکو
 دارقطنی اور ابو داؤد اور طحاوی وغیرہ نے عن عبد اللہ بن مسعود کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بلع صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه الا فی اول صلوٰۃ کہ اسبہ بدین
 مسعود نے کیا نہ پڑھاؤں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر نماز پڑھی پیش اور نہ پڑھی
 پہلی بار روایت کیا اسکو ابو داؤد اور طحاوی اور استاد بخاری اور مسلم نے وعن
 قال لا خبر کعبہ صلوٰۃ رسول اللہ فقائم فرفع یدیه اول صلوٰۃ بعد روایت کیا
 اسکو نسائی نے وعنہ قال صلیت خلف النبیؐ وابی بکر وعمر فلو یرفعوا الیدین بعد الا عند
 افتتاح الصلوٰۃ کہا عبد اللہ بن مسعود نے کہ نماز پڑھی میں پیچھے آنحضرت کے اور ابو بکر اور عمر کے
 پیش اور نہ اٹھائے ہاتھ اپنی گروقت شروع کرنے نماز کے روایت کیا اسکو ابو بکر بن ابی تیہب
 جو استاد میں بخاری اور مسلم کے اپنی کتاب میں عن عبد اللہ بن عباس قال فی
 صلوٰۃ فی ہر حال فی شئی الا فی سبع مواطن فی افتتاح الصلوٰۃ وفی العیدین وعند
 استقبال الحجر وعلی صفا والمروة وعند عرفات وعند جمع وعند علی الجار فرمایا کہ
 نے نہ اٹھائے جاوین ہاتھ کسی چیز میں گرسات بگائیں شروع نماز میں عیدین اور وقت چوبی
 ہر اس کے اور عفا اور مروے ہر او نزدیک عرفات اور مزدلفہ اور رسی جبار کی روایت کیا اسکو
 ابی یحییٰ اور رفع یدین وعاقبت میں بموجب حدیث بدایہ کہ ہر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ ترجمہ اس حدیث کا مطابق پہلی حدیث

لیکن عذر الدعا الجملہ فی تراکبہ . البین ہو فی حقیقتہ تہمت محضہ کہ عذر
 لا یعد من بعد اذ لم یصل الی انتہی . اس کا مراد یہ ہے کہ اگر آپ نے ان مقام واسطے کو توڑا تو اس کے
 ہی روزہ مذہب دوسری طرف سے نہ ہو جائے . لہذا یہاں کے پس ایسا شخص ضرور لایق ہے کہ
 کے **وفائد** اس پر غور ہو جائے کہ ہر شخص کو ہر روزہ عذر نہ ہونے کی وجہ سے منع ہوتا ہے
 لیکن یہ تہمت پرش یا زمین ہو جب قول ابن عباس کے بغیر نہ ہو جائے تو ہر روزہ کے لئے
 نہ تو نماز اور رات کے نماز کے جوڑا ہے بعد کے خلاف میں جیسے تراویح کا ائمہ پر نماز اور تہمت کے
 ہر روزہ کے عذر کا علاج شوہراؤں سے کر دینا اور بلا عذر نماز کو جمع کرنا علی بن القباہی سے
 ان پر یہ روایت صدق علیہ السلام کہ میں افسوس اٹھاتا ہوں کہ وہاں کہ ایک شخص
 علیہ السلام کہ میں نے آپ سے یہ شخص نے پکڑا عبود اپنا خواہش اپنی کو یا پس ہی تو اور اس سے
 کو یہ واسطہ ملے علیہ السلام کہ میں نے یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو
 کہ میں نے یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو
کیا اقوال و یا بعد التوفیق بیان کرنا اس میں نص ہے کہ وہ عذر کے ہیں جو روزہ کے
 اور روزہ نفس وغیرہ میں دل میں نفس کی رہنے لگے . بیان کرنا میں نہیں کہ اس واسطے سے
 کہ وہ کسی کو یہ کہہ کر اپنا اعتقاد کو مضبوط کر لے کہ یہ عذر عذر میں دل چاہا کہ ہو . سنا ہے کہ یہ
 نہیں کہتے تھے کہ میں نے یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو
 عذر سے یہ کہہ کر اپنا اعتقاد کو مضبوط کر لے کہ یہ عذر عذر میں دل چاہا کہ ہو . سنا ہے کہ یہ
 کہ میں نے یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو یہ شخص کو
 روزہ توڑ دیا ہو جب اس حالت کے کہ روزہ روزہ ہو جاتا ہو عذر کرنے اور نیکی لگانے سوا
 نہیں کہتا مسنون اور راول کو تو یہ روزہ میں اس قول و یا بعد التوفیق اس کا ثابت ہو
 کہ جو شخص جان بوجہ کر راول یا مسنون نہیں کرے اس کا عذر شرعاً قبول نہ ہو گا یہ کہ راول
 جمع کرنے نماز بلکہ عذر کے جو صحیح مسلم میں موجود ہے اس سے منع ہونا جمع کا ثابت ہوتا ہے پس
 کرنے والے بدون تاویل کے گناہگار ہونے کے عن ابن عباس قبل صلیت مع لبتی غامیاً

اجمعوا وسمعت ابا اسحق بن اظنه آخر الظھر و یجوز ان یصلوا و یجوز ان یصلوا
 اذین اعشاء قال وذا صن ذلت ما ابن عباس نے کہ نماز پڑھی میں نے ساتھ نہ گئے
 کہتے تھے اور اس کے بعد کہ میں نے ابا اسحق بن اظنه کو بتایا کہ نماز پڑھیں کہ آخر وقت پڑھنا کہ اول
 وقت پڑھنا کہ کوئی ماہر گناہین ہی ہیں ہر وقت کیا اسکو سونے اور بیت پر بیٹھنے کے
 صاف الہی استیلاؤں پر ان انہی صلعم کان جمع میں معربت ہفتہ یومہ مدد فی
 وقتہ و یجوز ہذا فی اول وقت جامع کرتے آتے ہر مغرب و عشاء میں سطح پر کھڑے کر
 پڑھتے تھے پہلے کو یعنی ادا کرتے آخر وقت میں اور شتابی پڑھتے تھے دوسری نماز کو یعنی اول
 وقت میں ادا کرتے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم میں اور منع کیا عمر بن خطاب نے منع فرمایا
 آہ کتے الافاقینہما ہم ان یجمعوا بین الصلوٰتین و یخبرہم ان اجمع بین الصلوٰتین و یخبرہم ان
 یعنی منع لکھ یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہر کون میں جمع کرنے در نمازوں سے ایک وقت میں و
 خبر دی اذین کو کہ یہ گناہ کبیرہ ہے کہا نہ میں ہے۔ روایت کیا اسکو امام محمد نے موسیٰ میں و
 رسول اللہ ص اذا ارسل قبل ان تریغ الشمس اخر الظھر الی وقت العصر ثم نزل فجمع
 بینہما فان لغت الشمس قبل ان یرسل صلی الظھر انتم دیکھتے ہو آفتاب نہ اکر
 کو جمع کرتے قبل نازل کے تاخیر کرتے تھے کو طرف وقت عصر کے پھر اوپر جمع کرتے دو نماز کو یعنی
 ظھر کو آخر وقت میں ادا کر کے عصر کو اول وقت میں ادا کرتے اور اگر کو جمع کرتے بعد نازل کے ظھر
 ظھر پڑھ کر سوار ہو جاتے یعنی عصر کو نہ پڑھتے۔ روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور ابیانی و
 ابوداؤد وغیرہ نے یہ حدیث صاف الہی اور پر جمع کرنے آنحضرت کے سفر میں قال اللہ تعالیٰ
 ان الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتابا مودودا یعنی تحقیق نماز ہی مومنوں پر مودود یعنی دوست
 سقر پر قال اللہ تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت محافظت کرو نمازوں پر یعنی وقت پڑھنا
 نماز کو اور فرمایا آنحضرت نے ابوذر کو کہ کیا نہ تھا کانت علیک اہل عیتوں لصلوۃ
 و خروج عن وقتہا قلت فماذا فی قال صلی صلوۃ لوقتہا الحدیث کیا کر لیں تو حکما
 ہوگی تہم نہ کہ فوت کرینگے نماز کو یا بیچے پڑھینگے اوسکے وقت سے پس کہلینے پس کیا فرماتے

فاضل یہاں تھا کہ مشک کرنا حدیث سے غیر مجتہد کو درست نہیں اقول وباللہ
 اے یہاں کہ یہ ہے کہ بنے حدیث کے کچھ ایسا بعض اوقات میں پہنچاتا ہوں کہ اس کو تو
 حق ہے مگر اس کے بعد چرچیں صاحب نے آیت ہل جزا والاحسان الا احسان
 کے ساتھ کہ اگر کسی کو جو اس کو دیا قال فی شرح الدرر و لغز من اہل
 بدعتیہ نے تقلید مجتہد یضہ اصوب ایسا حکامات اور امیاد انتقا
 دہرہ بہت دیر ضال اذا المقلد یکنیہ احوال مجتہدہ ادرلہ
 ہر ایک کے لئے ہر ایک میں عدم کفایۃ اقتدارہ باسرا المعارضات و دقایقہ
 من الذیہ و تشدید وغیرہا فلا العمل بقول المجتہد فاذا ترک مذہبہ عذر علی
 انتہی ملخصاً یعنی غیر مجتہد عالم ہو یا جاہل ضروری ہو اس کو تقلید مجتہد کے کہ گمان کرتا ہو اس کو بہت
 ٹھیک پتہ و لادین میں ہر نقل کرنا طرف اور مذہب کے بدعت اور گمراہی ہو یا خارج جیسے کیونکہ مقلد کے
 کفایت میں اقوال امام کے واسطے عمل کو ٹھیک اور نہیں حاجت اس کو طرف آیت اور حدیث کے کیونکہ
 نہیں معلوم اس کو طریقہ عمل کو ٹھیک اور روایات اور احادیث کے جو مخالف ہیں پس میں پس اس کو عمل کو
 ساتھ قول امام کے پس اگر ترک کرے مذہب اس کو تغیر لگائی جاوے اور کسی مذہب کا ہو اس کو
 بعض محققین نے کہ یوں بات و حدیث باید و پشت امام عمل برفقت بہت زیرا کہ ہر ضال و ضلالت تک
 آیت بہت یعنی یا ان آیات پر اگرچہ لایق عمل کے نہوں جیسے سورہ قل یا ایہا الکافرین اور
 احادیث نبویہ پر اگرچہ منسوخ ہوں جیسے حدیث متعلیٰ ضروریات ہو مگر عمل کرنا عدم کو یہ
 کتب فقہ کے جاتے کیونکہ اگر مشک کرنا آیت اور حدیث کا ہر شخص کے حق میں بہت
 اہم و نوبت فرما آیت اور حدیث سے مشک پکڑ کر مراد کیوں ہوتے جیسا کہ بعض آیت و حدیث میں
 امیت و مکن اللہ دمی سے مشک پکڑ کر مراد کو خدا کہنے لگے اور بعض آیت و حدیث میں کہ لا
 بدرتہ کلاہ اس میں پکڑ کر دیا خدا سے منکر مومنے اور بعض آیت و حدیث میں کہ علی العزیز سنوی
 ولایت یدلہ فوق ابدیکو سے مشک پکڑ کر خدا تعالیٰ کو ذی جسم سمجھ کر کہہ دیا ہو اس طرح حق فرمایا
 حال اس وقت متنازعہ بعض فاضل کا کہ ہر شخص کو مشک پکڑنا حدیث و حدیث میں گویا مانع ہونا ہے

فاضل یہاں تھا کہ مشک کرنا حدیث سے غیر مجتہد کو درست نہیں اقول وباللہ

لا توجعوا قلوبکم من قولہ

اوں بنیاد پر غور لیستہ گیند کہ یہ تو کی غلطی ہے۔ نزدیک خبر ہے۔ ورنہ یہ سب پر ایک ہی بات
 ہے۔ یہاں نظام اس دریا دیت کو، اس لئے سمجھا رہا ہے کہ یہ سب خلد ہو ہی ہو رہا ہے جو اس کے
 چلنے کی وجہ سے اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔ یہ تو اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 بات اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔ یہ تو اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اور یہ سب غور پر ہے۔ یہ تو اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اس لئے وقفہ اور بصر و سماعت کے ساتھ ساتھ اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 انزال لہ آیت کذا اولہ وال کذا بعد اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اوعدوا من ماویلہ کجہذلو اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 التلید دین میں تہمین کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ یہ سب اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 کشتہ کشتہ اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔ یہ تو اور اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 تم بہتر ہوئے مگر یہ سب اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اس آیت کو ایسا اور ایسا اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 کہ فدا لی آیت یہ حدیث مخالف اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 ہم کہ تحقیق پر اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اور جابل و غم یعنی اگر یہ آیات اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اسد تعالیٰ نے مقدر میں اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 میں عرض ہے کہ روکریاں اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔
 اعظم و علم اقم (۳۶) مضمون ۴۸۔ امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔
 اور حدیث کے مگر یہ کسی حدیث جلتے والے سے کسی کتاب شہورہ میں ہے۔
 مشکوٰۃ میں دیکھی تو عامی کو عمل کرنے میں کہہ اندیشہ نہیں بقول بالحد التوفیق
 مضمون ہماری تحقیق کو مؤید ہے کیونکہ اس بات پر کہ اس کے اشارے سے ملے ہوئے ہیں۔

ابدون شہزادہ کے دست نہیں و لایا شہزادہ بدین قلب کے محال تھا اور اگر کتب
 مشہور سے بھی یہی اذکار و شہادت کا لینا قابلِ عبارت ہو نہیں کیونکہ یہ کتابیں سالہا سال
 بعد انتقال کرنے امام ابو یوسف کے تصنیف ہوئے ہیں علاوہ اسکے بخاری میں بعضی حدیث
 باطل و من غلط نہیں ہو کما وغیرہ سرتا اور لیا ہر تصانیف امام محمد اور امام ابو یوسف وغیرہ
 و اور ہونا معلوم ہوتا ہے لفظ کیا ہے کہ لوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے نافع کسیر میں تصنیف
 ہیں امام محمد نے نوکسے نوکسے کتاب بنیات میں ذلک فضل اللہ علیہ من ربہ و والدہ السلام
 و حدیث عامہ ۱۴۴ مضمون صفحہ ۴۸ میں معلوم ہوا کہ منع کرنے والے محل کے حدیث پر حقیقت
 میں انہی میں سے ہے اقول و بالحد التوثیق جیسا کہ موافق ہونا بعض کتب و حدیث
 اہل مسلمان کو غیر نہیں بلکہ واسطے التزام اور توثیق کے جو دعویٰ اسلام کے ہیں دلیل کامل نہیں ہیں
 جو موافق ہونا بعض فاضل کا بیج منع کرنے عوام کو تمسک حدیث کی کیونکہ یہ مسئلہ حق ہو ورنہ
 حضرت عمرؓ پر یہ کو فتویٰ دینے کیوں منع کرتے جیسا کہ گذر چکا بیان و سچا ہے لیکن غیر مقلدین
 اگر انہی میں سے ہے لالت کرتا ہو مخالف ہونا غیر مقلدین کا حضرت عمرؓ کے مسئلہ مذکورہ اور جمع مانا
 اور تراویح وغیرہ میں اور موافق ہونا اکثر فاضل کے مسئلہ مذکورہ میں جیسا کہ لالت کرتا ہو کچھ
 مضمون نہایت ایشواہن کیونکہ حاصل و کاریہ کی ایک فرقہ فاضل کے نزدیک شک نہ ہو ورنہ
 نہیں اور ان سب فرقے فاضل کے تمسک مذکور کو مثل غیر مقلدین کے دست جاتے ہیں و بعد
 اعلام و ملکہ (۴۸) مضمون صفحہ ۴۸۔ سلف سے آج تک کسی نے تقلید و جب نہیں کیا
 نہ سکین دلیل ظاہر قرآن اور حدیث اور اجماع سے تو بیشک جھوٹے ہیں اقول بالحد التوثیق
 خود نقل کر چکے ہوتے سلف سے ۳۹ مضمون کے بارہ پکڑا مذہب میں کواد عبارت آب کی
 یہ عربیہ الغرض یہ قلاص نے لازم پکڑا مذہب امام شافعی کا جلیل امام شافعی مصر میں پیش ہیں
 کہ در غلو اجماعاً نہ باشد اور تقلید کو واجب لکھا ہے شاہ ولی اللہ اور امام ربانی اور امام غزالی
 شوافی اور سنی تلمیذ وغیرہ نے جیسا نقل کر چکے ہیں ہم عبارت میں ذکر کیا ہے انہیں
 کہ ایک میں قرآن اور حدیث اور اجماع سے دلیل اسطے وجوب تقلید معین کے اگر کوئی

اسوال کرے کہ کسی بیت یا حدیث میں یوں نہیں آیا امام علیؑ کی عقاید پر وہ کسی حدیث
 کی آیت اور حدیث میں ثابت ہو سکے گی تو جواب وسط یہ ہے یہاں کہ نازک ہے کہ
 یا حدیث الیسیٰ اور دھندلی ہے کہ جس میں سبب شکی ہے کہ وہ مرد یا عورت یا بچہ
 جو مسلمان پر ہیں بیکہ فوت فیض کا عموماً سے ہوتا ہے اور بے شک ہے کہ
 اولیٰ دست ہو اور اس واسطے کہ ۹۴ م نمونہ ۳۵ - اور جو
 اتباع کرتے ہیں ظن کا یعنی آیت نکمہ ذوالذات برضع اولادھنچ لیں یہ حدیث میں
 کرتے بلکہ عمل کرتے ہیں اولاد یوں پر وہ وراثت میں آتے ہیں یا نہیں یا نہیں
 الا انظن وان ہم الا یغصون یعنی نہیں اونکو علی اسکا نہیں یہ بھی کرتے مگر ان میں
 ابن مرساؒ نے والے اقوال و بالمد التوفیق بنامہ میں ظن ہے اور یہاں ہے
 یعنی آیت مذکورہ پر دال ہے اور اس بات کے کہ مدت رضاعت کی دو برس تو نہیں
 امام اعظمؒ نے اس آیت پر یہ کو ترک کر کے بوجہ دوسری آیت ماواں یعنی حملہ شدہ
 شہرہ کے دو برس اور چھ مہینے کی مدت قرار دی جواب اس معنی کا یہ ہے کہ آیت حدیث میں
 سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بعد دو برس کے رضاعت درست نہیں ہے یا کہ کسی عورت
 اسکی اور امام اعظمؒ دو برس اور چھ مہینے پر اس آیت کو دلیل بنا کر دے ہیں کہ
 شہرہ یعنی مدت حمل اور دودھ کی پیمائش میں یعنی یہ مہینے ایک سال سے
 مثلاً اگر کما کسی شخص نے کہ میں نے دوپہ اور چار اشرفی بچہ دو مہینے کے درمیان
 مدت ہونا دو مہینے کا ہر ایک سے روپیہ اور چار اشرفی کے واسطے کہ بہتہ واسطے
 ہر ایک واسطے مدت تقریباً دو آیت و لوالذات الا یہ مخالف فیہا ہے مضمون کے کیونکہ
 ذکر حوالین کا اسم صرف واسطے استحقاق مزدوری کے ہے یعنی اگر کسی شخص نے اپنی عورت کو
 طلاق دیدی اور اسکی گود میں ایک لڑکا شیرخوار ہو اگر وہ شخص نے اس عورت کو
 اجرت کا واسطے دودھ پلانے کے مقرر کیا تو اس عورت کو دو برس تک کی ضرورت
 ملنی چاہیے اور اگر زیادہ دو برس سے دودھ پلاو گی تو مستحق مزدوری کی ہوگی اور اس

آیت میں یہ بیان نہیں کہ دو برس کے بعد رضاعت حرام ہے کیونکہ آخر اس بیت کا صاف لفظ
 کرتہ است۔ و پر درست ہونے رضاعت کے بعد دو برس کے اور وہ یہ عرفان اراد افضال
 عن تراض منہا و تشاور فلا جناح علیہما یعنی بعد دو برس کو اگر چاہیں یا نہ چاہیں وہ
 بیکر خوشی اور شور و غم سے پس نہیں گناہ ان کو پس حال امام غفرہ کا احتیاط پر ہو کیونکہ وہ
 دو برس نہ آتے تو اگر پس اس وقت صد غسوس ایسے ملے کہ احتیاط نہ ہو جو جب تباع ظن پر
 ہے نہ نفل کی یہی آیت مسالہ حدیثک من علو کے ہیں حق کفار کے وارہ ہے پس یہ رو
 کا یہ حق ایسے مزدون کے جو موجب تباع ظن اپنے کے مامون کو کفار سے ثابت دیکھ رہے ہیں
 کہ یہ راہ پر اپا پاتا ہر قول اللہ تعالیٰ وان تطع اکثر من فی الارض یضلواک حتی یسل
 یبعون لا یفطن وان یفعل لا یخضعون اور اگر کہنا مانیکہ تو اکثر ان لوگوں کا کہ شیخ
 کے یہ ہے کہ یہ تہکوراہ اس کی سے نہیں پیروی کرنے مگر گمان کے اور نہیں دیکھ کر
 کہ یہ فہمات لے کر پس جو شخص ایسے مزدون کے جو پر گمان اور اکل جو مامون و کفر
 ہو یہ تہذیب پر وی کریگا ضرور بدلہ دین ہو دیکھا او نیز و پاک حضرت عائشہ صدیقہ
 کے واسطے رضاعت کی کوئی حد مقرر نہیں یعنی اگر کوئی عورت کسی ایسی شخص کو جو کچھ
 کو چوچا جو ابی و دودہ پتاوے تو احکام رضاعت نافذ ہونگے نزدیک عائشہ صدیقہ کے
 حدیث کہ بیان کیا ہوا امام محمد نے بیچ حدیث طویل کے فلسا انزل اللہ تعالیٰ فی زید
 ما انزل ادعوہم لا بانہو فہو اقط عند اللہ رد کل احد تبنی الی بیہ فان
 یکن بعدہ الی موالیہ فجاءت سہلہ بنت سہیل ما آت ابی حدیثہا لے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یفعل فقال کذا نری ساما ولد او کان یدخل علی ونا
 افضل ولبس لہ لاییت واحد فواتر فی شأنہ فقال لہا رسول اللہ فیما یفعل
 خمس دینعت فتحیم یلتک وکانت تراہ انہا من الرضاۃ فاخذت یدک علی
 یمین یخبلن یدخل علیہا من الرجال فکانت تامل ام کلثوم ونبات اخیر خیر
 من احب ان یدخل علیہا وای سائر ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علیہن قبلت و

[illegible]

حجر اسود کی طرف سے کہ ماہ بن زبیر نے گناہت کرنا ہو تو گو چھنے اب و پانی نکالنے کی حاجت نہیں
 وعن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات قال فانزل الیہ رجل فاخرجه فقال
 انزحوا ما فیہ من ماء زمزم ثم قال بلذی فی البئر صنع دلوں من قبل العین اتی نلی الیہ
 والرکن فانہما من عیون الجنة یعنی تحقیق گر کر مر گیا ایک حبشی زمزم میں پس اٹا گیا ایک
 آدمی بوجہ حکم ابن عباس کے پس نکالنا اس مرد کو پھر حکم دیا ابن عباس نے نکال دیا پانی زمزم کا
 پھر کہا ابن عباس سے اے اسکو جو کنوین میں تھا کھدے سے ڈال دینا طرف مشرق کے کہ نزدیک
 خانہ کعبہ کے یہاں حجر اسود کے۔ روایت کیا الی و فون حدیثوں کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے بھی کتاب
 مستنن کے اور ابو بکر او شاد ہے امام بخاری اور مسلم اور ابی صیحاح سید الوفا و روی ان
 زنجیا وقع فی بئر زمزم فمات فیہا فاموا بن عباس الی البئر بیدان اخرج و املان یخرج تا
 غلبتہم عین جاءت من اکرک فاموا بها فاست بالقباطی و اطراف حتی نزحوا
 و کانت ذلک لافشاء بحضر الصحابة و لم یکر منہم واحد رضی اللہ عنہم یعنی حکم دیا ابن عباس
 و ابی بکر نے نکالنے پانی کا سبب گرنے حبشی کے پس نکال گیا پانی اس تا یہ فتویٰ بنا ابن عباس
 و ابن زبیر کا روبرو صحابہ کے اور نہ انکا کیا کسی صحابی نے روایت کیا اسکو طحاوی و داؤد
 سبب تالیف مخالف ہونے قیاس کے سچ حکم حدیث مرفوع کے ہیں کہ اس غیر مرزا و نہیں مخالف
 ن حدیث کر حدیث بیریضا کی کیونکہ وہ پانی جاری تھا اور حدیث یہ ہے عن ابی سعید
 الخدری قال قال رسول اللہ ۱۰ اتوضاء من بیریضا و وہی بیریقی فیہ الخیض و لحم
 الثور و اللبن فقال رسول اللہ ۱۱ ان ماء طہور لا یغسلہ شیء و وہ احمد و الترمذی
 قال لعلامة العلوی نظام غیر مراد اجاھا لانما ذاقہ بالنجاسة یتنجس بالاجماع فلیما ان
 المراد بہ ہو بیریضا و نجاستہ لغیرہ ۱۲ و لکونہ جاریا کما رواہ الطحاوی و یسندہ
 عن عوفی قال کانت بیریضا طریقا الی لبساتین و الصیحة فی الواقع فی المتونیک کما
 حققہ لفظ فی اول کتاب اغازی السید و ذکر الاجوبہ عما قبل فیہ انتہی ملخصا و درود
 سید بن سید نے بھی یہ کہ کہا گیا یا رسول اللہ آیا وضو کرین ہم بیریضا سے اور نہ لائے وہ ایک گوی

ڈالے ملتے ہیں وہیں گہرے پھنکے ڈر کو سنتے تو جہاں جہاں گہرے پھنکے ڈر
 وہ پانی پاک ہو نہیں سکتا پاک کرتی اور کھوکھلی شکر کھانا مہربانی سے گہرے پھنکے
 مراد نہیں انشا کا کہیونکہ ظاہر سے حدیث کو بدلتے ہیں ان کی تہ پر کھانا
 پیشاب ڈالنا جاری ہو بھی پانی پاک نہ ہوا۔ ہاں ان کے پاس پانی پاک نہیں ہے
 اس پر گہرے پانی سے وضو کا واسطے وافر ہونے اور پانی سے اس واسطے کہ جو حدیث
 جیسا کہ روایت کیا اسی کے ساتھ ساتھ حدیث کا قادی کر کے وہاں سے حدیث کے خلاف اور
 اور واقعہ کے معنی ہونے میں اگرچہ ہفتہ یا محدثین کو کھلم کھلا یہ کہیں گے یہ تو ان میں سے ہے
 بڑا معتبر تھا جیسا کہ ثابت کیا ہے ابوالفتح سے پہلے ہی مقدمہ کتاب مغازی سے کہ وہ جہاں
 ان باتوں سے جو واقعہ کے ضعیف ہونے پر بعض ماموں نے استدلال میں لایا ہے
 الامام حدیث القلتین کہ نہ ضعیف تھا نہ عصفہ سے بخلاف حدیث القلتین
 حدیث القلتین غیر ثابتہ و عمومی ان حدیثوں سے روایت کیا ہے
 استحضار سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حدیثوں سے روایت کیا گیا ہے
 لکن روی کہ قازان باغ الماء قلتین اوتینہ اور آخر یہ حدیثیں
 و کونہ محالہ لکن ان حدیثوں کے ابدال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يورث المؤمنون ما تركوا من أموالهم
 احادیث کو فی المساء اور ثور و موجب پیش ہر ایک کی خاصیت یہ ہے کہ ان حدیثوں سے
 اس کے لئے نزدیک کہ مومنین کے اعلیٰ تر پریشانی سے یہ حدیثیں ثابت ہوتی ہیں
 کا اور استاد بخاری کو کہ ان حدیثوں نے کہ نہیں چھوڑا جائے بغیر ہر ایک کی
 اور کہا طے ہے کہ یہ حدیثیں کہ حدیث قلتین کے ضعیف اور سب سے ہفتہ گونے سے
 کیونکہ روایت کی گئی ہے ایک فریق میں جب یہ حدیثیں باقی رہیں تو ان کی روایت
 ہوں دیا ہے جب پہلے پانی چالیس تا پچاس نہیں دیا اور اس سے روایت ہوتی ہے
 ان کے آثار نہ کونہ الصدہ کو اور نہ ان سے حدیث قلتین کی تشریح صحیح کو یہ حدیث

نہ پیشاب کرے، نہ فی تہما را بیج پانی غیر جاری کے پینچرل کرے، اور ایک روایت میں یوں
 آیا نہ غسل کرے کوئی بیج پانی غیر جاری کے اور حالانکہ وہ جینی ہو و حدیث ابن ماجہ عن
 ابی سعید اخدری أن النبی صلعم سئل عن الحياض التي بين مكة والمدینة
 تردها السباع والكلاب الحمرا وعن الصهابة منها فقال لها ما حملت في بطونها ولنا
 ما غیر ظہور۔ وکذا حدیث جابر بن عبد اللہ وامتارہ علی علی الحیاض لکبیرۃ النبی احدث
 ماؤسا حکم الماء جاری ولكن ما كانت حدیث الحیاض فجعلته عن بیان دنی حد اکثر
 مختلف الروایات فی التحدید واما تحديد العشر فی العشر كما اختاره ابو سليمان بن
 سنان من صل تسع وهو انه كما قدر المهر ونصاب لسقفة بالعشرة قال رسول الله
 صلعم لمها قبل من عشرة دراهم رواه الدارقطني قال رسول الله صلعم لا تقطع
 يد السارق من جنته قومت يومئذ عشرة دراهم اخرجها العجاوى فی شرح
 الآداب لانداد درنا حوانب الحوض قیاسا علیہا فلیستامل یعنی پوچھی گئی آنحضرت
 پاک اورت جو رضون میں جو با بین مکہ اور مدینہ کے ہیں اور وہ ہوتے ہیں و پیر و زید اور کتے اور گدے اور
 دیگر غیر پورے گتے اور چارے بے جو بجا پاک ہر عمل کجا دیگی یہ حدیث اور جو ہم معنی اسکے ہو اور پیر
 غویہ سے جو بیج حکم پانی جاری کے ہیں لیکن چونکہ یہ حادث محل تین بیان ادنی حد کثرت سے
 عام ہویت۔ روایت بیچ نفین حد کے و نفین وہ درود کے جیاض کیا او سکوا ابو سلیمان
 مرتبہ اسوکتی جو غسل نہ ہی سے اور وہ یہ جو کہ تحقیق جیسا کہ عین کی گئی حد مراد جو پورے ساق
 دین کے فرمایا آنحضرت فی تین مہر کم دس رحمت، روایت کیا او سکود، دارقطني فرمایا آنحضرت
 تہ دربار۔ پوچھو رکھا گریج سپر کے جو قیمت کی گئی تھی، و سوقت میں ساق دس درم کے
 بت کیا سکوا مہر طہاری سے اسی پر قیاس کے کہنا تھے کہ جو انب حوض کے کم ہونے سے
 رستہ اور عین بہت محتاط ہو کیونکہ جمیع روایات قاتلین اور جالبیس قد کی ہیں مخالف
 اس کے و اللہ اعلم و علمہ تم مسئلہ بول بیٹھ کر کرنا چاہئے نہ کھڑے ہو کر عن عائشہ قالت
 روایت رسول اللہ بال فاما فلا تضل قمارا بته یہو ل فاء المہداد ابن سنان

بیج
 ورو

ح

از مای حضرت عائشہ صدیقہ نے جو شخص بیان کرے یہ برابر کہ غنہ کھڑے ہو کر بیت
 آگرتے تھے پس سچا جان تو ہو سکوئیے دیکھا، آنحضرت کو بیٹھ کر پیشاب کرتے رویت کیا اس
 ابن جبر نے وعن عثمان رانی رسول مدعو ان ابول ومانہ ان ابا عمر ان ابا جبر
 نے کہا حضرت عمر نے کہ ایک مجاہد آنحضرت فرار حالانکہ میں پیشاب اور ہاتھ دیکھ کر بیٹھ
 غنہ شہ نے پیشاب کر لیا مگر پھر بول نہیں کیا میں کھڑے ہو کر بعد و سکر رویت کیا
 ابن جبر نے وعن جابر بن عبد اللہ قال لھی رسول مدعو من ہول ان کذا
 نے کیا آنحضرت نے پڑھ کر پیشاب کر نیست روایت کیا اس کو ابن جبر نے زرقا بن اوس
 احادیث سے کہ ہے کہ پیشاب کر کے بیٹھ کر چل گیا دیکھ حضرت عائشہ رویت کیا
 حسن بن ضمرت کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا روایت کیا گیا ہے و پر کسی مذکر کے ان
 اعلام و علما تم مسئلہ سے کہ کے پیشاب کر کے بیٹھ کر روایت کیا ہے عائشہ رویت کیا
 ابو اعلیٰ الماء صبا کذا فی روح السوط استاری یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ ہر پانی اور
فائدہ پس معلوم ہوا اس سے کہ سڑا اور لڑکی اس میں برابر ہیں مگر کیوں نہ ہو
 و مباغذ کے ساتھ وہونا ضرور ہو اور لڑکوں کو پیشاب کو ٹھڑا کھا میت کہہ رہا ہو
 ت لفظ نسج سے بیچ سے بیچ کے قدم با و فنیو اور ذکر کیا ہے سیوی سے لڑکے
 نے روئے اور دو کرنے کے ہیں اگر بھی اس میں معنی ہو تو یہ کہ ہیں بیٹھ کر
 کہا ابام ہی وی سے کہ اس حدیث میں بیچ کے معنی غسل خفیف و نہور لیسے ہیں بیٹھ کر
 نہ ساتھ حدیث استدرھوس ہوا فان کما عذابا لقرصند یعنی پاں تال کر
 پیشاب سے اس لیے کہ کذا ابابہ نے کہا یہ حدیث صاف لالت کرتی تو وہی
 بول کے علی الاطلاق یعنی ہاں ہاں اور غیر برابر ہے اس حکم میں پس مذکر و
 و موبہا حدیث کے احباب پر ہے اور مراد بیچ سے غسل ہونا احادیث سے ثابت
 ان علیہ السلام فی ما ی فی منظر فرجہ فرمایا آنحضرت نے بیچ مکر ذی کو پس چاہیے
 ہر دو ذریعے فرج اپنی روایت کیا اس کو ابوداؤد وغیرہ نے وعن اسماء قال علیہ السلام

اصحاب ثوب احدی من الدم من الحیضۃ فتقصدہ ثم لتغسلہ بما یشترک فیہ روض
 و سہلۃ۔ فرمایا آنحضرت نے کہ جب پونچھ بڑے آب تھارے کو خون حیض سے پس جاوے
 کہ سے چنگیوں سے پھر دو موے اوکو ساتھ ہانی کے پھر غزہ بڑے آوہین وایت کیا اسکو
 بخاری اور سلم نے اگر کوئی سوال کرے کہ اگر مرد ازین شغل ہوتا تو حدیث میں غلط لم یغسل کا وہ
 ہوتا یعنی نہ دھویا آنحضرت نے اول تو جواب سنا یہ جو کہ یہ غلط اصل حدیث کا نہیں ہے بلکہ
 یہ کلام ابن شہاب سے ہے کذا نقل القسطلانی فی شرح البخاری عن اصیلی اور دوسرا
 جواب یہ ہے کہ بیان نفی اہل غسل کی نہیں ہے بلکہ غی کمال کی جو جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ غلہ نہیں
 آدمی نہیں مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ شخص آویست میں کامل نہیں اور یہ مراد نہیں ہوتی
 کہ شخص نبی آدم سے نہیں وقس علیہ ذلک واللہ اعلم وعلیہ اتقوا۔ علامہ جو تہذیب
 نماز کا پڑھنا بہتر ہے قال للہ تعالیٰ فاخلع ثعلبک انک الواد النفل من طوف فرمایا
 اس جمل شانہ نے اوتار دے دونوں جوتیوں اپنی کو ایسی محقق تو ہر ایک بیان سے
 میں اور کہا ہے شاہ اہل سدبے سے تفسیر آیت کے کہ یہ حکم واسطے تعلیم و وحی ہے
 یہ آیت صاف و صلت کرتی ہے اس بات پر کہ جو مکان حد کے نزدیک بہتر اور ذی سنت ہو
 وکلی تخیل کے واسطے جوتیوں کا اوتارنا لازم ہو تاکہ خانہ خدا باقی مکانات سے ممتاز ہو اور جوتیوں
 ساتھ نماز پڑھنا آنحضرت کا واسطے مخالفت یہود کے تھا یعنی یہودی جوتیوں سے اگرچہ پاک
 جوت نماز پڑھنا بہتر جانتے تھے اور ابتدا اسلام میں یہودی مدینہ منورہ میں بہت تھے
 آنحضرت کی صفت ایک تھا وسمون کے تھے جیسا کہ اس ملک میں بعضے ہاڑیوں کو پسند
 جاتے ہیں پس اس ملک ہند میں بدون اور ان جوتیوں کے اس ملک کے جوئے سے نماز پڑھنا
 باوجودیکہ یہ شعار اس ملک میں شکاری کا و سنت بانٹا ہے سند و علاوہ اسکے جوئے کا
 پس ہندو دور ہو واسطے حضرت نے جوئے اپنے سبب پھر دیر دی کے کہ جوئے کی سید
 نفی ہوئی ہے نماز میں نکال دیتے تھے پس جب حضرت کو اپنے جوئے کی مایوسی پیش
 رفت میں بدون ہی کے معلوم ہوا اس ملک کو کون کون کس طرح لے رہی تھیں

جواب از سیدنا
 پیر

شاید یہ لوگ اپنے آپ کو بہت متعاطف سمجھتے ہوں گے واسطے علم و علم و علم
 خدیجہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اسفر و بالبحر فانما یسقطہ الاحب جی و یہ روایت
 نے روایتی ہیں پڑ جو فجر کو کیونکہ اس میں ثواب بہت ہے روایت کیا اسکو ترمذی نے روایت
 ترمذی نے اس پر عمل کر بہت صحابہ اور تابعین کا اور یہ حدیث صحیح ہے۔
 بن مسعود قال ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الا بعد ان یغرب
 المغرب الغناء یجمع و صلی الفجر یؤمئذ قبل وقتہ یفلس و الا مسند میں ہے کہ یہ
 میں نے رسول اللہ کو پڑھی ہو کوئی نماز فجر وقت اس کے کے مگر مغرب و وقت نماز میں اس کی
 فجر وقت مستحب ہے پہلے یعنی اندھیرے میں دن چمکے روایت کیا اسکو سہ
 نے شرح مسلم میں یہ روایات دلیل ہیں واسطے امام غفرم کے یہ روایات
 فجر کا بعد اندھیرا اور رہونیکے واسطے علم و علم و علم عن ابی رقیل
 فاراد المودن ان یؤمئذ فقال ابود ثور ان یؤمئذ فقال ابود ثور ان یؤمئذ
 ابود جحی ساوی المثل للمثل فقال النبی ان شدۃ الحر من فیہ جہنم دو کہ یہ روایت
 ان کا فرمایا آنحضرت فرم کر پھر کہ پھر بعد از وہ کہ ان کا پھر فرمایا کہ یہ روایت
 ان کا پھر فرمایا کہ یہ روایت کہ برابر ہو گیا سایہ بلوٹکا سا اندھیرا کہ یہ روایت کہ یہ
 بھائی و رخ سے ہر روایت کیا اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے یہ روایت
 اسلام پر کہ یہ پڑھی آنحضرت فرم کر ایک مثل کے عن عبد اللہ بن رفعہ کہ یہ روایت
 عن وقت الہ لوطہ فقال ابو ہریرۃ اما خبرکے سل الظہر اذا کانت فی
 والعسل اذا کان ظلمت و ثلثک پوچھا عبد اللہ بن ابی ہریرۃ وقت نماز پر
 ابو ہریرۃ نے میں نے انہوں نے ہم کو پڑھ کر کہ جبکہ ہو جائے اس وقت پر کہ یہ روایت
 جبکہ یہ سب کے سب تیرا و مثل روایت کیا اس حدیث کو امام محمد سے مروی ہے اس حدیث
 سے وہ امر ثابت ہو سکتا ہے وقت باقی رہنا بعد ایک مثل کے اور یہ روایت
 محمد کا یہ روایت کے لیکن باقی رہا یہ کہ وقت نماز و مثل کے باقی رہتا ہے یہ روایت

باقی رہنا اور سکا قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بیچ حدیث حب اسد بن عمرو کے ہے مالم یخیر العصر
 یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ وقت ظہر کا باقی رہتا ہے جہتیک نہ آوے وقت عصر کا وعن عبد اللہ
 بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نما منلکم ومثل هل الكتاب کرجل استاجد
 اجراء فقال من یعمل من غداة الى نصف النهار علی قیراط قیراط فعملت الیہود ثم
 قال من یعمل من نصف النهار الی صلوۃ العصر علی قیراط قیراط فعملت النصارى
 ثم قال من یعمل من صلوۃ العصر الی ان تغیب الشمس علی قیراطین فانتم هم
 افغضبت الیہود والنصارى ما لنا کنا اکثر عملا و اقل عطاء فقال هل نقصت
 من حقکم شیئا فقالوا لا قال فذلک فضل و یتد من انشاء ربہ الا البخاری معنی فرمایا آنحضرت
 نے بیشک مثال تمہاری اور اہل کتاب کی اس طرح ہے کہ مقرر کیا ایک شخص نے مزدور کو فجر سے
 دوپہر تک ایک ایک قیراط پر پس کام کیا بیٹھنے پر کہا اور میں شخص نے کون ہی جو کام کرے میرا
 دوپہر سے عصر تک ایک ایک قیراط پر پس عمل کیا نصاری نے یہ کہ گون ہی جو کام کرے عصر
 آدھ گوب ہونے آفتاب کے دو دو قیراط پر سو دو سو غصہ ہو کر کہنے لگو یہود اور نصاری
 کیوں کہتے تمکو مزدوری اور بہت کیا مننے کام پس آیا کیا کم کیا مننے تمہاری حق میں سو کہہ کر
 اہل کتاب نے کم نہیں کیا فرمایا یہ فضل میرا رہتا ہوں جسکو چاہتا ہوں روایت کیا اسکو یہی
 ہے قال البخاری فی شرح الموطا ولین یكون النصارى اکثر عملا الا اذا كان وقت العصر
 من صلی و رة ظل کل متی مثلیہ کما قال بہ ابو حنیفۃ و اما الابرار بان الوقت
 من الزواں الی المثل ایضا اکثر ما بقی الی المغرب فمرو دبان ہذا الزیادۃ القلیلۃ
 لا یعرفھا الا الحساب المراد من الحدیث الزیادۃ الشیئۃ الی نظام کل حد کا تفاوت
 انصاف تم ہیں وقت الیہود والنصارى انتہی مع تلخیص و توضیح یعنی نہیں ہوتا کام نصاری
 کا زائد مگر باعتبار ہونے وقت عصر کے بعد و مثل کے اگر کوئی اعتراض کرے کہ زوال ہو گیا
 مثل ایک ہی زیادہ ہی نزدیک اہل حساب کے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی بخسائیت
 کے معلوم نہیں ہوتی اور مراد حدیث سے وہ زیادتی ہے جو شخص بے تامل علوم کو لے

[illegible]

ابری میں ساتھ اسدا کے چونچوں میں باوجود کہ اپنے ان احار میں کے مسیح لہر زبان میں پڑھتے

کرے نہ در عنوان جو و ما ذابعد الحق إلا الضلال و الله اعلم و عیہ تم مسلم

مس: بعثت طلقاً من رجال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكروا بتوضاً

انسان ہوا لا بصوۃ من جسدك پوچھا حضرت کو ایک شخص نے کہ جب کوڑا سے کمر بڑھ کر آجاکھا

آیا دشوکر لے فرمایا نہیں خود مگر نکر اجسہ تر سے کار روایت کیا اسکو انارہ میرنے میرا مین

نہایت دلالت ہے کہ اس میں ایک حکم ہے اور اس میں مضمون کی پندرہ چیزیں ہیں۔

اور علی ابن سعود اور عمار اور حدیفہ اور عقیقہ اور سعد اور ابی الدردواد وغیرہ نسلی مدد تھے

امام مجتہد نے یہاں میں روایت کی ہیں والہ اعلم واعلم اتم مسئلہ گزشتہ وغیرہ کہانی ہے نہ کوئی

محمد بن عبد الله بن عباس بن سول الله صلى الله عليه وسلم

یہاں سے تحقیق کیا یا رسول اللہ معلوم ہے شانہ کبریٰ کا پر نماز پڑھی ورنہ وضو کیا روایت کیا

اسکریا محمد نے موسیٰ بن قاضی اسدیج روایت کیا جو امام حسین نے ابو بکر صدیق اور

میرزا غلام علی خان اور عامر بیگ بیچہ رضی اللہ عنہم سے اور کہا سوید کے اہل بیت

عام خبیہ کے سنی بن سٹو کہ اگر تم ضد کر کے نماز مغرب کی پڑھی اور وضو لیا واللہ علم و حکیم

مسئله از آن مین ترجیح نکریم که در حدیثین قدس بحالی فی البیوری است که لا یوجع عندنا ما لا یوجع

المستعبرون في كتمانهم ورسد اعاده كتمانهم في اذان بين يدي حاديت

مسئلہ چیت عبد اسد بن زید اور حدیث ابن عمر کے جو روایت کیا اسلمو اچھا دارا اور بنا

اور ابو حنیفہ نے اور حدیث ابی محمد ورہ کے سامنے روایت میں ہی مکرر پڑھائی کہ میں نے اس کو روایت کیا ہے

[illegible]

صلوات اللہ علیہ وسلم وکلمۃ الحمد والثناء من بعد

ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن ابی طالب

ابو ایوب انی شریک کے ولایت کرتے ہیں کہ اتنا ست نعل ازان کہ سے بحر قد قامت الصلوات

۱۰۰

اور کہا طحاوی نے کہ تحقیق متواتر میں آثار بلال سے کہ تھے درود و فکر کیا کرتے تھے
 نہ ایک ایک نے تک والسلا علیہ وسلم مسئلہ ناف کے نیچے ہاتھ ہاندہ ہاتھ ہاندہ ہاتھ ہاندہ
 النبی صلیہ وسلم وضع یمینہ من شمالہ فی الصلوۃ تحت السجۃ یعنی کہا چوتھے ہاتھ ہاندہ ہاتھ ہاندہ
 کو کہ رکھا دینا ہاتھ اوپر بائیں کے نماز میں نیچے ناف کے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ
 اور یہ حدیث صحیح ہے اور بشرط مسلم کے عن ابی حنیفہ قال علی من سنتہ صلوۃ وضع
 تحت السجۃ وفی روایت من اسنتہ وضع الکف علی الکف تحت السجۃ روایت یہ
 ابن ابی شیبہ نے یہ درنون دینے کی سبب منی غت قیاس اور مقتضی حدیث بدیہ بن ابی
 اناس کا کہ یہ حکم حدیث مرفوع کے ہیں کہا غیر مرثۃ قال ابو ہریرۃ وضع الکف علی الکف
 تحت السجۃ روایت کیا اسکو ابو داؤد نے قال ابو حنن یجملہا تحت السجۃ فی العمود
 سیح جاتون کو نہ ناف کے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ والسلا علیہ وسلم مسئلہ و تالی
 تحقیق میں عن ابن عمر نہ علیہ السلام قال اجعلوا الخصلون تکو باللیل و تحقیق میں
 و تراخ نماز اپنی کلمات کو قال علیہ السلام او ترحق فمن بعد تو فیس میں فی فریاد
 و تراخ نماز نہ درستے پس جسے نادا کیا اسکو پس نہیں دیر اسے روایت یہ اسکو ابو داؤد
 اور حاکم نے اور صحیح کہا حاکم نے اس حدیث کو وعن عبد اللہ عن النبی علیہ السلام و
 علی کل مسلم روایت کیا اسکو بخاری و عن عیسیٰ بن یوسف بن علی بن یزید بن
 روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور ترمذی نے وعنہ انہ علیہ السلام کان یوتر سنت
 فیہن وفی روایت کان لا یسلم فی رکعتی الوتر یعنی پڑھنے آنحضرت تین اور پڑھنے
 و و کعتوں کو ساتھ سلام کے روایت کیا اسکو نسائی اور ابی داؤد و عن ابی اسکو
 علیہ السلام کان یقرأ فی وتر یسیر اسم ربہ لا علی وفی ثانیۃ بقل یا ایہ
 و فی ثانیۃ بقل ہو اللہ احد ولا یسلم الا فی خورن یعنی تھے حضرت پڑھتے تھے ہوا و تر
 اور قال ہوا کو تین رکعت و ترمذی اور نہیں سلام پیرتے تھے مگر ربی رکعت تیسری کہ تبت
 کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور ابن ماجہ نے و ابن ابی حنیفہ

و تراخ نماز اپنی کلمات کو قال علیہ السلام او ترحق فمن بعد تو فیس میں فی فریاد

و تراخ نماز نہ درستے پس جسے نادا کیا اسکو پس نہیں دیر اسے روایت یہ اسکو ابو داؤد

اور حاکم نے اور صحیح کہا حاکم نے اس حدیث کو وعن عبد اللہ عن النبی علیہ السلام و

علی کل مسلم روایت کیا اسکو بخاری و عن عیسیٰ بن یوسف بن علی بن یزید بن

و تراخ نماز نہ درستے پس جسے نادا کیا اسکو پس نہیں دیر اسے روایت یہ اسکو ابو داؤد

تراویح میں کعت اور تہن ترکو جہاں کعت روایت کیا اسکو امام مالک و ابو حنیفہ
 اور جلال یصلی بہم فی رمضان بعشرین رکعت یعنی تہن یا حضرت علیؓ نے یہ روایت
 کہ پڑھا دس تراویح کو بیس کعت اور حضرت بن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے
 رمضان میں بیس کعت سوا وتر کے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور یحییٰ بن
 ارحب یہ حدیث علماء کے نزدیک ضعیف ہے یا متباہر سند کے لیکن عمل میں نہایت
 ضعیف اسکے کو اور کہا عبد العزیز بن فہیم نے کہ تھے ابی بن کعبہ زہری سے کہ
 میں نے بیس رمضان کے بیس کعتیں اور اس حدیث ابو الجحتمی اور حارث بن عوف
 ابن ہمام نے فتح القدیر میں پس جبکہ ثابت جوئی موانعیت خلاف کی ایسی ہیں
 تو سنت جوئی ہم پر تبع او کی بموجب حدیث علیہ کو مستحبی منہ اعتناء میں
 ہوتی ہفت عایت حدیث کے باوجود مضطرب ہونے و سکر کے نہیں دلالت کرتی
 تراویح کے کیونکہ ہی اس حدیث کے کہ نہیں یادہ کرتے تھے آنحضرتؐ اور پر یہ
 دیگر رمضان میں صاف دلالت کرتے ہیں احادیث برکہ حضرت نماز تہن کی ہرگز ہرگز
 اور تراویح نہیں ہتے کیونکہ اگر ان رکعات کو تراویح قرار دیا جاوے تو اتنی تراویح
 آنحضرتؐ کی اور پر پنج سے اور حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے کیونکہ نہیں پڑھیں تراویح
 کی آنحضرتؐ نے مگر دو رات یا تین رات جیسا کہ حدیث اسکی بخاری میں موجود ہے
 لازم آتا ہے ہر تراویح کا بدون رمضان کے کیونکہ حضرت گیارہ کعتیں تو سارا سال
 بلا خصوصیت روحان کے ادا کرتے رہے جیسا کہ دلالت کرتی اور اسکے حدیث مذکورہ
 اور حالانکہ یہ بدیہی البطلان و اتفاقا فاحفظہ اللہ لا یفقد من غیرنا و اللہ عالم و مدبر
 سلمہ عن انس بن ابی بکر و عشر کا خوا یفتحن الصلوۃ بالجہر یہ روایت
 اخروہ مسوانس نے کہا مقرر ہی اور ابوبکر اور عمرؓ شروع کرتے تو نماز الی سورۃ فاتحہ
 کیا اسکو سلم نے و دوی بن مسعودؓ نے ما جہر رسول اللہ ﷺ بالتسمیۃ فی صلوۃ مستوی
 اور روایت کیا ابی مسعود نے نہیں پکار کر کہ رسول اللہ ﷺ نے بسم اللہ کو فرض کی نماز میں

میں وہی روایت فلم اسمع احد منهم بجمع لیسلم الله الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہر
 ایک سنی نے اوٹھیں ہو سید کہ پکار کر پڑھتے ہر سید کو اور روایت کیا اسکو نسائی اور
 قسطنطینی اور احمد و ابن حبان نے فکانوا لا یجھرون بسم الله الرحمن الرحیم کہ نہیں پڑھتے
 پکار کر ہر سید کو مسئلہ عن عائشة قالت کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یفیش رجلاً ایسے نصیب
 رجلاً یعنی ہواہ مساحہ یعنی بچھاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پناہ اور کڑا کرتے تھے ہنا یا نو
 این روایت کیا اسکو مسلم نے تیسیر الوصول میں جو عن ابی عمر انما سنة الصلوة ان یتصیب
 ریحہ و یشنی لیسر اخرجہ البخاری و مالک و النسائی فی سنت نماز میں ہی جو پڑھتے
 تھے و پناہ ہنا یا نو اور بچھادی یا ہنا روایت کیا اسکو بخاری اور مالک اور نسائی نے اور
 موت کو سیرین پر پڑھنا چاہیے اور حدیث اسکی سند احمد میں موجود ہے و ما علم و ما
 مسلم عن واث بن حجر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع یدہ فی قبل یدہ و
 یدہ فی رفع یدہ قبل رکبۃ اخرجہ اصحاب السنن ان تبت یدہ جب رکبۃ رکبۃ
 کہ تبت یدہ پڑھنا تو نکلا اور جب کہ تبت یدہ پڑھنا تو نکلا پڑھنا تو نکلا
 روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد نے مسلم بن عبد الرحمن بن عوف
 ان یعدہ رجل علی یدہ اذا نهض من صلاوة یعنی شروع پڑھنا رسال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ پڑھنا تو نکلا کہ تبت یدہ وقت نماز میں یہ دونوں حدیثیں میں ہاں ہاں
 کہ تبت یدہ قال کان رسول الله یضع یدہ فی صلاوة و یدہ فی
 کہ تبت یدہ نماز میں پڑھنا تو نکلا کہ تبت یدہ پڑھنا تو نکلا کہ تبت یدہ
 کہ تبت یدہ فی الصلاوة علی صدق و قدیم و لا یحلیس و اخرجہ ابو
 یحییٰ عن ابن عمر عن ابن زید و عن عمر بن الخطاب روایت کیا ابی ابی بن زید
 کہ تبت یدہ نماز میں پڑھنا تو نکلا کہ تبت یدہ پڑھنا تو نکلا کہ تبت یدہ
 کہ تبت یدہ علی اور ابن عمر و ابن زید و عمر بن الخطاب عن تریح قال انبت لیسلم
 کہ تبت یدہ علی تریح علی ابی سیدہ لیسلم کہ تبت یدہ علی تریح علی ابی سیدہ

[illegible]

[illegible]

14

الحصوصیہ لکھنے صریح فیما بعد نجاشی بہ رفع لہ مع انہ قد غرق فی خلق سیر و فہم بہ
 من اعز الناس علیہ کافراً و عروہ و ثقیلاً علیہ السلام صلی علیہ و آلہ و سلم کذا و کبیری
 پیرنا آنحضرت کا نجاشی بخیر و بر سبب و برو ہو جانے جنازہ کے تھا بطور معجزہ کہ یہ گور
 اسکے عین روایات میں ہر قال الواقدی جلس سول اللہ علی المنبر و کشف بہ بعد
 الی معرک کتھو فقال اخذ الراية زید بن حارثہ فمضى حتی استشهد بہ
 ثم اخذ الراية جعفر بن ابی طالب حتی استشهد و صلی علیہ سول اللہ و کتھو
 یعنی نقل کہ ہر واقعہ میں نے بہ پیشے حضرت منبر پر اور کہا کہ واسطہ حضرت کے پر ہونے پر
 حضرت سر کی گواہی کو پس فرمایا آنحضرت نے کہ اب پیر نشان زید سے یہ سبب
 شہید ہوگے پس جنازہ پڑھا آنحضرت نے پھر فرمایا کہ اب ت ان پیر جعفر کے پاس نہ
 ہوا پس جنازہ پڑھا و ست اگر غائب پر جنازہ پڑھنا درست ہے تو ظاہر ہوتا ہے کہ
 یہ کفر سے ذہین پیر قتل کیا نہ و پڑھنا درست ہے تاکہ حضرت قتل ہونے والوں کی اور ظاہر ہو کہ
 حضرت کو نہ بدیہی کی زبانی معلوم ہوا مسئلہ فی الموطا عن سعید مقبری عن عبد اللہ بن
 عمر بن الخطاب عن یحییٰ بن الجبازة فقال ناخذ الله اجرک انبعھا من ھنہ و ذرھنہ
 ریت فیہ ان اللہ حدیث علی نیتہ ثم قلت یا ابا عبد اللہ و ابی عبد اللہ و ابی عبد
 اللہ لیسوا بہ کاذباً انہما سئلوا ان ھما قتل عبد اللہ و سئلوا ان عبد اللہ
 سنا انما احسانہ وان کان مسیافتی و رعنہ انہما کاذبان و انہما
 کاذبان و انہما کاذبان لا فخرہ علی الجبازہ و ہو قول ابی عبد اللہ رحمہ اللہ
 کہ انھیں ان جنازہ کے کی پس قسم کہ کہیں یہاں کیا ابو حریزہ نے یہ کہہ کر
 کہ ان کے روزیجے اوپر آنحضرت سے کہ وہ سارے و امہات پر
 کہ یہ سچ ہے ہرگز نہ مان لیا و نہیں ثابت آفتاب سے کہ
 کہ ان کے روزیجے و ان یعنی شراح بخاری نقل عن ابی ہریرہ و اس علیہ
 السلام و ان کان لا یقرأ و ینکر عمر بن الخطاب علی انہما

انہی کے پاس بھی رہے یا چیزیں طرف سلطان کے میں پس کر کیا، انہیں سب کو ووقا
 حبیب بن ابی ثابت کا تھون الجمعا لا بامیر و هو قول الامام اعمی اور کیا حبیب
 نہیں ہوتا جمہور بن اسیر کے اور یہی قول و زاعی کا ہو قال ابن المنذر
 الذی یقیم الجمعا سلطان او من یھا امر فاذا التوکلین ذلک صلو الضمیر
 نے تدریج سنت اس پر کہ قایم کرے جمہور کو بادشاہ یا نائب و سکا ورنہ پڑ جائے تو کہ
 وصلی ہذا کان السلف من الصحابة ومن بعدهم حتی ان علیا رضی اللہ عنہما
 عثمان باعرا اور اور اس کے تھے سلف یعنی صحابہ اور تابعین حتی کہ نہ پڑ جائے جمہور
 ائمہ یا م محاصرہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مگر ساتھ اذن او کہ کذا فی البکیری و ذکر
 لقی الفت بہ بخاری بعد کہ موصوف عثمان و شاجرو فی ذلک بامیرتہ ثوبہ و ابن
 مذهب علی رضی اللہ عنہ و نزکو الجمعات الی ان اطلق الله نائرة فتنهم یعنی بعد منظر و
 اور حق جوئے مذہب علی رضی اللہ عنہ ترک کرو یا جمہور کو تافر و جوئے آگ فتنہ کے شرط غیر
 وقت جمہور کا وقت ظہر کا ہے انہ کان علیہ السلام یصلی الجمعیین بمثل الشمس و ابی
 و فی مسلم عن سلمة کنا نجتمع مع رسول الله اذ زالت الشمس یعنی تھے آنحضرت پر شمس
 بعد و پہر کے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے و فی البکیری و هو المتوارث من اہل
 المنی الی بومنا ہذا و هو قول الجمہور من الصحابة و التابعین فمن بعدهم یعنی
 عمل ہے اہل اسلام کا حضرت کے زمانہ سے اب تک اور یہی ہے قول جمہور صحابہ و تابعین
 و شیخ کا شرط جو تھی خطبہ ہو قال فی البکیری و علیہ الجمہور خلا و ما یقال بہ فانہ
 انہ علیہ السلام و احدهما من الخلفاء الراشدین فمن بعدهم ضابطہ و یہی
 من الخصوصیات المتی لویر و استقاط الرکعتین الا مع مزاجاتھا فانک انت شریک فیہ
 شرط ہونا مسلم ہے سب علماء و اہل سنت و الجماعہ کو اور شیعوں کے نزدیک شرع نہیں
 اہل ہادی یہ ہے کہ امین و اہل بیت کیا آنحضرت سے ائمہ خلفاء راشدین اور تابعین
 جمہور کا ہونا شرط یا پھر جمہور جماعت ہو یعنی بدوین جماعت کے

بیان کرنا آنحضرت کا گناہ اور اذیت میں شرکت سات شخص کو اور قول ابو یوسف کا کہ
 قربانی کیا کرتے تھے ہم ساتھ ایک بکری کے اور تمام قربانی کرتا ساتھ ایک بکری کے اپنی طرف
 سے اور انہی گھر کے لوگوں کی طرف سے سو مراد اس سے قربانی نقلی ہو کے جیسا کہ حدیث میں
 ذکر قربانی کرنا آنحضرت کا جمیع امت پر اسی قبل سے ہر روز کسی پر قربانی کرنی لازم ہے سنت
 ہی نبوی و ہو کما تری عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ من کان لہ سعة ولم یضحم
 فلا یقریب مصلانا یعنی نہایا آنحضرت نے جس شخص کو وسعت ہو اور قربانی بکری پس
 نزدیک آدمی سے عید گاہ کے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے وعن عتقف بن سلیم قال
 کن وقوفنا عند النبی لنعرف انفسنا بقول یا ایہا الناس علی کمال ہل بیت فی کل عام
 اصحیہ رواہ ابو داؤد والنسائی یعنی فرمایا آنحضرت نے ای لوگو! اوپر ہر گھر والے کے
 بیچ ہر سال کے قربانی سے روایت کیا اسکو ابو داؤد والنسائی وغیرہ نے مسئلہ اعتکاف
 اگر عشرہ اخیرہ رمضان کا سوانق سنت کرنا ہو تو چاہیے کہ اکیسویں شب سے اعتکاف کیجیے
 جیسا کہ دلالت کرتی ہے اس حدیث بخاری کی عن عائشہ فی خودیث طویل فلما اجمیہ
 النبی ای الاجمیۃ فتولت الاعتکاف ذلک الشہر فتواعتکف عندہ اسے شوال رواہ البخاری
 یعنی جب فجر کو دیکھا آنحضرت نے کئی حجرے بوریوں کے جواز و اج مسطرات نے واسطے
 اعتکاف کے مہینے میں بنائے تھے ترک کیا آنحضرت نے اعتکاف کو پھر اعتکاف کیا ایک عشرہ
 ہاتھوں میں **فائدہ** اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت اعتکاف رات
 سے شروع کرتے تھے لیکن سبب کینے حرات مسطرات کے اعتکاف کو ترک کر دیا اور عوض
 اس کے شوال میں اعتکاف کیا واسطہ علم و علما تم **قبلیہ** جن احادیث کو امام اعظم نے ا
 سند پڑا ہے وہ سب صحیح ہیں کیونکہ روایت بابین امام اعظم اور رسول اللہ کے صحابہ اور تابعین
 میں جسکے فضل ہوئے پر یہ حدیث مال و خیر القریں قوی ثوالذین یلوہم تعالذین یلوہم
 یعنی فرمایا رسول اللہ نے بہتر زمانہ کا زمانہ یہ ہے اور لوگوں کا زمانہ یہ ہے جو سماعت کے
 ہوتے ہیں یا بعین اور اوکے بعد زمانہ تبع تابعین کا ہے جسے وہ سنہ و ہجرت کے

حبیب بن یوسف

اعتکاف

اقول قبل ان اقلع بآیات دلتی بر مدعیان مذہب امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فیہ شیء ضعیف
 البر وہ سند و بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و التابعین من الجرح فہما جرح و بین
 بعض الحفاظ عن شیء من دلتی امام ابی حنیفہ بآیہ ضعیف فالجواب یجب ان
 هذا جرح ما عدا الروایۃ النازلین عن الامام فی السند بعد موته نہ ہر روایت
 الخدیث من طریق غیر صریح الامام از کل حدیث و جلد نالی مسایہ دلتی
 صحیحہ لاند لولا صحیحہ عندہ ما استدلل بہ ولا یقدح فیہ وجود کذا امثلیہ
 فی سندہ انزل عن الامام موثقاً ناصحاً الحدیث استدلال مجتہد و نہیہ
 و لو یرواہ غیرہ فاما مل هذه الدلیفۃ لقی بنہتک عیباً و لعلہ ذلک
 من احدثین و ایاک ان تبادر الی تضعیف شیء من دلتی امام ابی حنیفہ
 ان نطالع مساندہ الثلاثہ ولو قبل ذلك الحدیث فیہا انتہی مع وفایہ
 ملامتہ طلب امام شعرائی ک کلام کا یہ جو کہ جن احادیث کو امام اعظم نے
 کوئی حدیث ضعیف نہیں کیونکہ روایات امام اعظم کے صحابہ و تابعین میں
 این برج سے اور ضعیف ہونا حدیث کا بعد امام کے باعتبار کسی اور نہ کہ
 نہ نہیں دیتا **فائدہ** چنانکہ اس زمانہ میں کوئی حدیث بسبب اسباب
 رات کے قابل استدلال نہیں پس پایا جانا مجتہد مستقل اس وقت میں
 اندہ زمانہ میں مجتہد کو سند پونچانی حدیث کی رسول اللہ تک نہ ہو
 نہ نہیں بلکہ امام ابو حنیفہ کے توالد کا جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی تیسرے
 امامیت کرو ورنہ اس عقیدے سے باز آؤ اور نظام الاسد میں کلمات
 انہما بین جماع مستہ کتھے ہیں لکنے سوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی معتبر
 ابی حنیفہ اور سوطی امام محمد اور حجت امام محمد اور آثار امام محمد اور نہ
 نہ نہ و حیدہ اور اس قدر ملتا جلتا ہے ضرور ہے کہ صحابی مسند کی سبب
 ہیں بکتابیں حدیثیں بیعت اور معلول ہیں ہیں بیعت و بیعت و بیعت

اس کے بعد میں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے اور دعویٰ مقدمہ جو نا حدیث ہے اور
 ابو سلمہ کا اور باقی احادیث کے بالملل ہے جو یا کہ بیان کیا اسکو ابن ہمام نے فتح القدیر
 میں اور غیر مقدمہ دعویٰ اس کے میں جب بخاری اور سلمہ کو احادیث مخالفہ انہوں نے مذکور ہے
 مانے میں مسترشد کی حالت طرح دیکھتے ہیں یہاں کہ حدیث سلمہ کی اذا قرأ فانفسرا کو یہ
 ال سنہ اور شرح ہونے قراۃ خلف امام کے نہیں ماننے اور عام کرتے ہیں حدیث عبارت بن
 یہ حدیث کہیں سے مروی ہے اور صحیحین میں نہیں ہے اور زوائد صحیح مسلم کے بکثرت حدیث
 یہ حدیث ہے اور سند روایت زہری کی روایتی ہے روایت عیال کو کہ مذکور حدیث
 یہ حدیث ہے نفط لا تغفلوا الامام اقرأت کا اور روایت زہری کا کہ زہری راوی
 مذکور حدیث کے روایت سے کہ مذکور محمد بن اسحق بن زہری جو کہ ہذا روایت ہے
 یہ حدیث ہے اور قال فی تفریب الیہ مذکور محمد بن اسحاق راوی بالمشیعہ اسلمہ راوی
 سفیان نے جو روایت کرتا ہے زہری کی حدیث کو کہ حدیث یہ ابو داؤد لا یشترک کتاب کے
 میں جس کے حق میں جو اکمل نماز ادا کرے ذکرہ ابو داؤد بعد از حدیث قال سفیان بن
 ابو یوسف یعنی ذکر کیا ابو داؤد نے بعد روایت حدیث سفیان کو کہ ما سفیان سے حدیث
 میں جس کے حق میں ہوا ہے کہ جو اکمل نماز ادا کرتا ہو یعنی میرے امام کے نہو پر عمل کرتا
 یہ مسئلہ کہ ابو جہود دعویٰ نہ کرے کہ ایسی حدیث ضعیف ہے کہ جسکا راوی طعنات ساتھ
 ہے کہ ہوا اور مخالف روایت قرآنی کے قال للہ تعاوانہ قرأت القرآن بالانید او شام
 غیرہ کہ جہالت سے خالی نہیں ہے اس پر قیاس کرنا چاہیے باقی مسئلہ اس کے واسطہ علم
 و ینف من ذلک ہذا الا وراق القالی الکتابت الیہ بفضلہ العالیہ
 و رواۃ و انوار العجیبہ اسماء بالدلیل القوی علی ترت القراۃ للفت و مذکور
 مذکور ہوا ہے مشاہیر و افضل من الجاہلین من علماء و علماء و علماء
 و فاضلین مولانا الحافظ حاج الشہیر یا مولوی احمد علی سہیل
 برد من تحقیقاتہا سترجا بالصندیقہ شہید المع کمال الحمد و ربہ

فأقول بالسد التوفيق

لکھا ہے مولوی احمد علی صاحب سلمیٰ نے اپنے
 اپنے کے کہ حدیث عبارت بن مسعود قال رسول الله لا تقربوا
 فرمایا آنحضرت نے نہ پڑھا کر و تمہیں ہے ہر سکر سورہ فاتحہ صحیح بخاری میں کیونکہ سند اس حدیث
 میں محمد بن اسحاق دافع ہے اور اسکو تقریباً تہذیب میں حدیث میں درج ہے۔
 لکھا ہے یعنی مدلس و مبطون ساتھ رافضی اور قدر یہ ہونیکے تہذیب اور ایک حدیث میں
 بن محمود واقع ہوا اور مستور الحال پر یعنی اس کے نیکسا اور بد ہونی کا کچھ نہ ہے۔
 یحییٰ بن عیین نے جو نقاد حدیث سے سرکہ لفظ الاہام القرآن کا سند مستند نہیں ہے۔
 ترمذی میں اس حدیث پر دوسری حدیث کو جو بغیر اس لفظ کے ہے صحیح بخاری میں
 اور بخاری میں ہی یہ حدیث بسبب ضعف کے نیک و نیک اور بد ہونی سے نہ ہے۔
 لکھا ہے حدیث عبارت کو امام احمد اور بہت محدثین نے پس قول و رافضی اور بد ہونی سے
 اس حدیث کی جدید دعویٰ بلکہ دلیل ہے کہ حدیث صحیح نزدیک حدیث کے اور
 اسنادہ بنقل العدل الضابط عن راشد و سلم بن شداد وعدة من تابعہ
 کی روایت حضرت تک نیک بخت اور ضابط ہوں۔ سند ہو وہ سند و زرا و حدیث سے
 چونکہ اس حدیث کا محور بن اسحاق بموجب توفیق سند کے ہے ہوں تہذیب
 وغیرہ کے صحیح ارجح الاسناد ہونا محال ہے اور دوسری حدیث میں بد ہونی
 کے لاصلوۃ اس بقا الفخنة الکذاب یعنی نہیں ہونی نماز اور شہنشاہ کی کہ حدیث
 سورہ فاتحہ کو اگر صحیح ہے لیکن اس سے آہستہ آہستہ یعنی جو یہ ہے امام کے ہونا
 سفیان بن یصلیٰ وحدہ لہ بیان ہے کہ یہ اس کے ساتھ ہے۔ لکھا ہے سند
 روایت کیا اسکو ابو داؤد نے قال کلاماً احمد معنی قول ابی لاصلوۃ بن حماد
 کتاب اذکان وحدہ یہی کہا امام احمد نے کہ مراد حدیث لاصلوۃ سمیرہ ہے۔
 اکیلا جو یعنی بچے امام کے نہوار۔ کو سورہ فاتحہ کا بڑا ضرورت ہے **فأشدد**
 یہی مراد ہے بابر رضا کی قوال ہے جو ترمذی میں مروی ہے اور تہذیب اس کے

حدیث صحیح بخاری میں

و علی بن ابی سیطیب عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و
 ابی ثابت و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و ابی ہریرہ
 فی تریح اسناد لما ثبت فی العشر الامذکورہ و لم یثبت فی
 الصحاح کتابا جامعاً ساکتاً یعنی جب ثابت و اسحاق نے منع کرنا
 و رد کیا یا ابی ہریرہ نے قول اور کیا تو ہر ایک جماع اور منع تراویح کے
 ان رسول اللہ و ابی بکر و عمر و عثمان کا تو اینہوں نے اقرار کیا خلفہ دور
 از ان خانہ نشین کرتے تھے غندی کو قراۃ سے روایت کیا ابی ہریرہ
 اپنی سند میں علی بن قرا خلف الامام فلیس علی لفظ قرا یعنی کہ
 پیچھے امام کے پس نہیں ہر وہ شخص جو پیرین کے و عن ابراہیم قال یا ہی
 فاسق یعنی کہا ابراہیم نے کہ جو شخص ٹھیکے پیچھے امام کے تو روایت کرے
 بیچ کتابانی کے جو امام اور اسکا مسند و قول غمدلا علو القراۃ و خلف الامام
 یعنی نہیں ہر قراۃ خلف الامام سنت و روایت کیا اسکو ابی ہریرہ نے منع کرنا
 عباد بن ہمامت نہ کو صحیح قرار دیکر مخالفہ جاری کرنا حدیث میں اسکا
 قوی و عارضہ منع قرار کو ترجیح دے کر کہ کفر ایستہ و عارضہ یہ حکم و عارضہ ہر سنن
 المصنوعہ و ابی الصحاح یعنی ہر عارضہ در میان دو حدیثوں کے وقوع ہو کر یہ کہ
 جو صحیح یا با و ب طرف تو اس کا ایک عینی جس حدیث کو اتوال ہی ہے کہ مؤید ہے
 حدیث کو ترجیح دیکر یا ب اس اتوال خلفہ راشدین عباد بن ہمامت و زید بن ہمامت و غیرہ
 مذکورہ القدر محبت ثوی اور زید بن ہمامت و امیر اوشع کے ورنہ یہ بات ممکن ہے کہ
 عباد رسول قبول کرتے نہ ہوتے نہ خوف ہو کر عمل درآمد کرتے رہتے ہوں پس جب قرآن
 اور احادیث اور ان ہی سے ثابت ہو کہ قراۃ خلف الامام درست ہے یا اسکا
 کو غیر تسلیم و انصاف کے عمل و مہارنے کا نتیجہ ہے قطعی الحق بعد و ذی حیا
 واللہ متعالی اعلم

تلك غنة جواب اشتهار غير مقلدين كاملة

اگر چه جواب سائل شتهو کا علی وجہ النقص بخوبی ذکر ہو چکا ہو چنانکہ جواب علی وجہ التخصیص متضمن چند فوائد
 تھا مذاہمتا اسکا جواب لکھا جاتا ہے خوشی اسے نعم المول ونعم النصیب قال ملا ہوی
 میں محمد بن یحییٰ عبد الغفر صاحب مولوی محمد صاحب مولوی اسماعیل صاحب کنان بلید ال وغیرہ
 عدا رعب عجم کو بغیر شہادت کے وعدہ دیتا ہوں کہ اگر کوئی صاحب نال بن کر کوئی آیت یا حدیث
 صحیحہ کی محنت میں کسیکو کلام نہواورد اسے اس سلسلہ کے مص میرے فعلی الدلالة ہو پیش کرے تو آیت
 اور حدیث کے بدلے دس دس روپے بطور انعام دے گا انتی نقصا قول وباللہ التوفیق النجاشی
 بظاہر مستفتی اور سائل اندر روافت معلوم ہوتا ہے لیکن بعد تحقیق نظر کے میرے ہونا ہو کہ درپردہ
 مدعی سے اسٹو بصد ذیل کا پہلا مسائل فقہ ذیل میں قیاس اور اجماع سے دلیل پکڑی جا رہے
 دو ستر حدیث مختلف صحت سے بھی دلیل پکڑی بغیر حدیث بیشتر فقہی الدلالة بھی قابل استدلال
 نہیں چونکہ یہ مادی مخالفات اہل السنۃ والجماعہ کے ہیں لہذا اولاً قائل کو چاہیے کہ میان کر
 کہ امور مذکور میں ناقل جو مدعی قال فی الرشیدیتہ الواجب لہ لسان بلکہ طلب کلام
 احکامہ من تعریف مفردات اندعی وبتحیین لبحث ونبیذہ عن سائر الاحوال کا آزاد
 اعلانیۃ لیت بتسطاف الموضوء فلا سائل ان یقول علی شرطیۃ الذیۃ باقی مذہب
 وای قول یا انت ہی ملخصا اگر سوال کرے کہ میں مدعی بن کر کہ میں سائل ہوں جواب دے
 یہ کہ سائل اعتبار اصطلاح نظر کے شخص جو مدعی ہے سو بد پر کہ سبب ہو قال فی الرشیدیتہ
 والمائل من نصیب نفسه لتفی الحکم یعنی سائل علم مذہب میں اسکو کہ تو میرے جو قائم کر رہے ہو
 واسطے نفی اس حکم کے جو مدعی نے بیان کیا ہو جیسا کہ قائل کا مدعی ہونا باعتبار اسو ثبات کورہ کر
 ثابت ہو چکا پس سائل اصطلاحاً حارہ ہو گا کہ جو امور مذکور کی غی پر کثرت باند حکم میں گنگو میں مذہب
 لیکن قائل نے باوجود دعاوی مذکورہ کے بعد درمداختہ اسکا کہ سائل کہلا تا مائل منہ جسکی شہرت بر غی
 سبب وہی پائل ہو اگر قائل کہے کہ اگرچہ کلام میرے متضمن جاری ہو کہ لیکن ہر ائمہ میں کسی کلام میں

[illegible]

کافانہ تصور ہو سکے۔ چنانچہ فائدہ بہ خدمت فیہ مغلدین کی خدمت میں عرض کیا کہ
کہ جب تقلید مذہب میں نین، طاعت خدای تعالیٰ و قرآن مجید اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
ایمان اسلام میں خیر خواہی عامہ اہل اسلام کے موجود ہو تو یہ تقابلی طور پر بالکل
الشان کا منکر ہونا ہے۔ گذر چکی باتی تہتیک کی کہ چھ صفحہ ۲ کے والد میر عبد
سوال عامہ سلمانوں کا ایمان اور عقیدت اور یہ ملکہ ساری بہ جواب
عوام میں اسلام اور انبیاء اور ملائکہ کا مسکن علی الوجود کسی اہل اسلام سے ثابت نہیں
مشارکت یا تشابہ میں وجہ کہ قرآن متناہی ہے فقال اللہ تعالیٰ و اولیٰ ذلک
تکما اصنٰ۔ لکن فی ایمان الذی علیہ ایمان اسلام میں اگر بعضی بیباکوں
اصحاب بیان کیا ہیں قال فی لبیضاوی و معہدہ امراد رسول و من
یعنی تفسیر بیباکوں میں کہا ہے کہ جو بیباک تامل کے گمراہ انسانیت سے نفرت
اور اصحاب ادریس فائدہ پس منکر مشابہت مذکورہ کا مخالف ہر قرآن کے سیوشت
و یا یا امام اسلم نے ایمانی کا بیان جبرئیل و لا اقول مثل ایمان جبرئیل
نقضہ اسوات فی کل الصفات و انتہیہ لا تقضی بل یکنی لا لا الہ الا وہ
فی بعضہ فلا تحدیساوی بین ایمان احادیث اس و ایمان الملک و کہ بیباک
علیہم السلام میں کل وجہ ہنگام اوحدیت فی شرح فقہ الاکبر دہ آری
ایمان جبرائیل مشابہ ہر ایمان جبرئیل کے اور نہیں کہتا ہوں میں کہ ایمان میرا میں ایمان
کے ہر کیونکہ نہایت منقضی ہر مساوات کو ہر حفت میں اور مشابہت کو کافی ہے مساوات میں
صفات کے مثلاً زید کا لاسد کہنا یعنی زید شیر جیسا ہے سبب ہفت شجاعت نہ کہ
درست ہوا و زید مثل لاسد کہتا ہے گزشتہ نہیں ہیواسطے نہیں برابر ایمان عوام میں
اور فشتہ ایمان زہیر و ن کا لیسے نزدیک نہیں اور ایک ہونا امت با اللہ و مثل لکنتہ
و کنتہ و رسلہ و الیوم الآخر و العذریٰ و خبرہ و عترہ من اللہ علی و البیت بقول
الموت کا واسطے بیع اہل اسلام کے دال ہوا پر مشارکت مذکور کے اور استعانت اسوہ

[illegible]

نکاحی فقیہ لا بعد نکاح الشکمان زوجاتك فلو لم ينفق النكاح بينہما
 بقضاء لما مستنع من تجرید العقد وقد كان في ذلك تخصیها صرا الزنا وصیاً
 مائة وقالوا في الثلاثة ظاهراً لا يقطوعاً بالفتوى بخلاف الاملاک المرسلۃ المطلقۃ
 عن کرسبب ملکت نظاماً لم یقطع اجماعاً التزاحوا سبباً حتى لو ذکر اسباباً معیناً فخل
 الخرافات كان سبباً یملک انشاءً ولا لا ینفذ اتفاقاً یعنی نافذ ہونا اتفاقاً بعض
 مؤرخین باعتبار روایت غیر مفتی بہ کہ آباہو بوجہ نقل کرنے امام محمد رحمہ کے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ سے کہ قائم کیے گواہ ایک شخص نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حضور میں اپنے
 نکاح کی عورت جو کہ کے اور انکار کیا اس عورت نے نکاح کا سبب جب حکم گزار یا حضرت
 کرم اللہ وجہہ نے بوجہ گواہی کے کہا اس عورت نے امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ کو یہ گز
 رانی کہ شخص کا میری سے نکاح نہیں ہوا میری لیکن چونکہ بوجہ حکم جناب کے مجھے سنا ہے اسکا
 جاننا نکاح مرد و میرا اس سے ہوا یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہ نکاح کر دیا یہ کہ اس وقت
 پس اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اعتقاد تھا تو نہ تو ضرور نکاح کر دیتے کہ نہ کہ مردان
 علی کے خبیث اور عورت کا زنا سے بر تقد بر مذکور بحال ہوا اور اس تکلیف مالا یطاق کو آیت
 کرانی و قال اللہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفساً الا و سہا یعنی نہیں تکلیف دیتا اللہ تعالیٰ کسی
 بدن سے قتل کی کے فائدہ لا پس طعن کرنے والی بوجہ اس روایت کو جو موافق حدیث
 متواتر کے ہوا قال رسول اللہ البیت علی المدعی والیمین علی من انکر یعنی گواہ قائم کر
 دے یا نہیں و زعمی ہا یہ بخاری پر قسم کرے در پردہ دشمن ہیں حضرت علی کہ جہاں مذہب
 قال رسول اللہ انا دار الحکمة و علی بابہا رواہ الترمذی فرمایا رسول مقبول
 میں نہ تمست کا ہون اور علی دروازہ اور کا قال رسول اللہ لا یجب علینا صدق و لا
 بعضہ مومن و لا الترمذی یعنی فرمایا رسول مقبول نے نہیں دست نہ تھا حدیث
 علی کو منافق یا نہیں بغیر کہتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اسکو زعمی و ا
 در حدیث نے یہ دونوں حدیثیں شکوہ کی باب المناقب میں میں گزریں اور تحقیق یہ کہ علی کرم اللہ وجہہ

واسد اعلم و ما دام سوال جو شخص محرمات پر چیت مان یا بہن سے نکاح کر کے اور ہے

محبت کرے تو وہ پندہ شعی جو قرآن اور حدیث میں وارد ہونے لگا تا جواب یہ

غلط و کیونکہ موجب دایۃ غلطی ہے کہ اور سپرد کا قلم کرنا ضروریات و ہر

قال ان عاقلہ و متحد و علی الفتویٰ یعنی و فقہائین کہ کسی شخص کی دایۃ

فتویٰ نہ ہو بلکہ ایک ویتان یا امرانہ سے سزا دینی غلط ہے تو بہت

ذکر فی السامی کہ تری ان باحدیہ یہ کہ خود ہر شخص کی

لازم کیا جو سخت زیادہ تریت کو مثل آ کر یا یا دینا و سکونہ

اور سپرد و پکر و ای یا اپنے جان سے کہ بل کہ ایک چہ و دینا

ان و طی فی ہر زیادہ اراقتہ و وجہ تلامذہ سائل

بالر و ہدم بد و متکبرین مثل مرتد و آباء و اجداد

ابو حنیفہ دایۃ کے ال اور سخت گناہ کے نہیں بلکہ ال و پرست

اقل فی الدراختہ و سلمہ عندہ کا تختہ بل بتخلیط کارہ مصدق

یعنی حد و گناہ ال و سخت گناہ کو نہیں بلکہ ال و اوپر سے ہونے

لکھنے سے گناہ کا پاک ہو جانا جو نزدیک بہت کے فائدہ یعنی اگر مثل و

اسیہ ہی عزت مال جابی ہوئی تو شہنشاہی ہو گئے تھے ال اور زنا کاروں

اور جو گناہ اس گناہ بہت کہ عہد حاصل ہوئی یعنی مال میں

نہ کلام بہ جو حائے سدا کہ باقی بقا ہو بہن و میں علی

صد و ہفت و کمال اسہ حال و ہر گناہ کسی کا حد و گناہ

اگر کسی گناہ کے ساتھ نہ ہو کہ اگر کسی گناہ کے ساتھ نہ ہو

جو ہر گناہ زنا کاروں کے سووڑہ لگا کر ادا نہ ہو کہ کسی غلطی

سے گناہ کے ساتھ نہ ہو کہ بہت حدیث دانی کے ساتھ نہ ہو

کا ہر گناہ اور ہر گناہ کے ساتھ نہ ہو کہ کسی غلطی

وارد ہوا اور شخص پر چور دگر و گری قول امام اعظم کا ضد تھا عروذ بابت شیطان پر ہوا تھا
 و اما فی سوال تقدیر آب کثیر جو وقوع نجاست و بلیہ نہ ہو درہ سو گرتا جواب چونکہ
 ازین قائلین کہ باوجود ضعیف ہونے و سکر کے مضطر بہتے یعنی بعض روایت میں کہ قدر
 بہتے میں چالیس قلو وارد ہیں اور حدیث امام طہورہ لا یغسل شئ سے ہی تراشیں اور
 پانی پاک و نمین پسید کرنی اسکو کوئی شورو نہ کفایت کیطرح ہر پانی کو پاک بیان نہ
 آو گیا یعنی اگر تیرہ پیر پانی میں آوہ سپریشاب یا گوبر یا ہوا پاک ہو تو دسکر و تیرہ
 نام پر یاہل هذا لا تھا فت عن ابی سعید الخدری ان النبی سئل عن
 بطن مکتوہ دینہ و دھا السباع و الحارث و الجمل و جعل اطہارۃ منہ
 حملت فی بطونہا و لنا ما غیر طہور و رواہ ابن ماجہ یعنی پوچھی گئی آنحضرت کیا
 جواب میں کہ اوپر دینہ کوہین وارد ہوتے ہیں اوپر و زردے اور گتے اور گتے اور گتے اور گتے
 جو پی گئے اور جاری لیے جو بجا پاک و روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے **فائدہ**
 و حالت کرتی ہے اس پر کہ اگر قائلین یعنی پانچ مشک کے مقدار پانی پسید نہ ہو سکتا ہے
 آنحضرت کو حوضون گریب میں کیوں سوال کرتے چونکہ میابان کو حوض اکثر ہے
 لہذا رسول اللہ نے ان حوضوں کو حکم آب دان میں داخل کر کے پاک فرمایا لیکن چونکہ حدیث میں
 ان حدیث نہیں کر کی گئی تھی سیوا سطر تقدیر خود یہ میں مختلف ہو میں روایت اور حدیث
 کی جو اختیار کیا اسکو ابو سلیمان نے ممکن ہے استنباط اسکا اصل شری و وہو انہ لا یغسل
 و نصاب الرقۃ بالعترة قال رسول اللہ لا مہراقل من عترة درامہ رواہ ابو طہر قال
 رسول اللہ لا یقطع ید السارۃ الا فی محبتہ قومت یومئذ العترة درامہ اخرجہ
 فی شرح الآثار کذا کہ قدر نا جوانب الحوض قیاسا علیہا فاینا مل یعنی جیسے کہ تحقیق
 کیا گیا اقل حد درہ اور رتقہ کا ساہمہ میں ہر کے فرمایا آنحضرت نے کہ نہیں حد درہ میں ہر کے
 اسکو راقطنی نے اور فرمایا حدیث کے کہ نا جبار و بانہ جو کہ گریب سے جوایت کی روایت
 میں حد درہ میں ہر کے روایت کیا اسکو علی وی نے شرح آثار میں سمیعین انداز و کیا ہر کے

از روی قیاس و پر نصاب مراد و ستر کے نقل فی الشاعی عن شیخ الاسلام العلامة سعد الدین
 الدبیری أنه حقق ما للعتاة اصحاب المتون من اعتبار العشرة وشرعی من قال غلابة
 بلوغاً واورده في مائة نقل تامقة بالصواب الى ان قال (شعر) واذا كنت في المداك
 غراباً فمما بصرت حاذقاً لا تماري + واذا لوت الملال فسلم لا تأس أو بالاجساد
 ولا يخفى ان المتأخرين افتوا بالعشرة كصاحب الحلية وقاضی خان وغيرهما من
 اهل الترجيم هم اعلم بالمذهب منا فعلينا اتباعهم كما لو افقونا في حيوتهم انتهى ملخصاً
 یعنی علامہ سعد الدین دبری نے اختیار کیا ہے خود بدوہ دروہ کو اور سخت روکیا ہے مخالفین
 اور نقل کیے ہیں بقدر ضرورت کہ روایت کے اور پر سخت اسکے کے یہاں تک کہ مخالفین کے حق میں بدوہ
 شعر اگر تیری تمسید ہے خیال پڑے یا شبہ ذی ہوش کی جاں چل پڑے اگر چاہے کہ تو نہیں دیکھتا
 تو تسلیم کر قول صاحب بصر کا پڑے گذر چکی باقی تحقیق اسکی صفحہ ۳۷ میں واسد اعلم و علامہ
 سوال رفع یدین نہ کرنا آنحضرت کا بوقت رکوع جانیکیے اور رکوع سے سراوٹھانکر جواب
 عن عبد الله بن مسعود انه اصلى بكم صلاة رسول الله صلعم فصلي ولعير رفع يديه
 الا مرة واحدة مع تكبير الافتتاح رواه الترمذي كما عبد الله بن مسعود في كتابه
 تكملة نماز رسول اللہ جیسے پھر نماز پڑھائی اور نہ رفع یدین کیا سو تو تکبیر تحریر کے روایت کیا اسکو
 ترمذی نے وعنه قال صليت خلف النبي وابي بكر وعمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند
 افتتاح الصلوة کہا عبد اللہ بن مسعود نے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے آنحضرت کے اور ابو بکر
 اور عمر کے پس نہیں رفع یدین کیا انہوں نے سو تو تکبیر اولی کے روایت کیا اسکو ابو بکر بن ابی
 نے جو او ستاد میں بخاری اور مسلم کے اور لازم ہونا اتباع ابو بکر اور عمر کا حدیث شریف
 سے ثابت ہے عن حذیفه قال قال رسول الله صلعم لا ادري ما بقا فيكم عند
 بالدين من بعد أبي بكر وعمر رواه الترمذي یعنی فرمایا آنحضرت نے اتباع کرنا
 میرے بعد ابو بکر اور عمر کا روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ایک ذرا آنحضرت نے ابو بکر
 اور عمر کو روکیا فرمایا ہذان السمع والبصر یعنی یہ دونوں کان اور آنکھ میری ہیں

روایت کیا اسکو نرفی نے اور اسطرح حدیث علی کو بہنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین
کی دال ہو اور پر لازم پکڑنے متابعت انکے کے اور روایت عبد اللہ بن مسعود کی بہت متبر
ہے کیونکہ انکی شان میں یہ حدیث وارد ہوئی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثکوا من مسود
فصدقوا فرمایا آنحضرت نے کہ جو بیان کو سے تمہارے پاس ابن مسعود سے پہنچا تو تم
اوسکو روایت کیا اسکو نرفی نے اور آیت وَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ حَاشِعُونَ اور آیت قُولُوا
لِلّٰهِ قَانِتِينَ مویذ میں ہماری دینی کو کھلا یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ لا بد
الافی سبع مواطن حين تقم الصلوة وحين يدخل المسجد المحرام في نظر الى البيت
وحين يقوم على الصفا والمروة وحين يقف مع الناس عشية عرفة وجمع للفقهاء
حين يروحى الجمره رواه الطبرانی یعنی فرمایا رسول نے نہ رفع یدین کیا جاوے مگر ساق
میں وقت شروع کرنے نماز کے اور وقت داخل ہونے کے مسجد حرام میں بعد نظر کرنے اوسکو
کے طرف بیت اللہ کے اور جب وقت کٹا ہو اور صفا اور مروه کے اور جب وقت کٹا ہو ساتھ
لوگوں کے شام کے وقت دن عرفہ کے اور مندرجہ اور مقام میں میں جب وقت مارے کنکر دن کو
روایت کیا اسکو طبرانی نے اور اسطرح ابن عباس سے روایت کی ہے بخاری نے بھی صحیح
مسند کے اور عبد اللہ بن عباس کی فضیلت اس حدیث میں مذکور ہو عن ابن عباس قال
ضمنی النبی الی صمدہ فقال اللہ علیہ الحکمۃ یعنی آنحضرت نے ابن عباس کو حجتی کر
لگا کر دعا کی کہ اے پروردگار سکھادے اسکو حکمت یعنی مضبوطی علم اور عمل کی پس جسکے
ثابت ہو ارفع یدین نکرنا ساتھ روایت عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جنکی شان
میں احادیث مذکورہ الصدر وارد ہیں پس طعن کرنیوالے امام پر اس مسئلہ میں سخت گمراہ
گذر چکی باقی تحقیق اسکی صفحہ ۵۳ سے اٹھاؤں تک واللہ اعلم وعلیہ التقدیر

اطلاع ضروری

بناظرین کتاب تصار الاسلام متبعین سنت خیر الانام پر واضح ہو کہ یہ کتاب تطابقت
محمد بن خولابا و الفضل و النسا مولوی عبد القادر صاحب مرحوم لودیا نوری نے باعانت ہر

اونکے کے بیان کرو (۹) اور حدیث بخاری کو اگر موافق مطلب کے ہو گا تو ہی مجناور نہ
 ہو اوی نزد حسین صاحب بنگالی کے قول کو بخاری کی حدیث پر ترجیح دینی (۱۰) اور حدیث
 قوی کے ہوتے حدیث ضعیف پر عمل کرنا خود عوانا ان الحمد للہ دینا ہے
 تالیف فی السنۃ الرالۃ ۵۵ والتعین بعد الالف والذاتین

قطعة تاریخ از نتائج افکار غریب اثالدین بن سید الدین محمد کاشغری

جناب مولوی صاحب محمد حسین دہلوی سلام اندھنا زفیض علم شان امین اوریان
 پر از انوار حق گشتہ جو فیضیا بنورہ شان غرض دیدی گاہی بسوی بارہ گونی بی سزا
 درین اثنا کہ دعوائی مخالف ز مد بگذشت ہر با کرد غوغا چنان کنزد ہم تا اینجا رسیدند
 کہ بر فقر و تحریرست دعوی لہذا عزم این تحریر کردند کہ تا طبع نہ ہو کہوت برجا
 غیاث از بہر سالش گفت ز اخلص جزاک اسفی الدارین خیرا

حاکم الط

ہزاران ہزار شکر و سپاس بدعاہ ذالوق الحزن والناس کاہن کتاب کتاب سہمی لایقہ
 و جواب کتب غیر تقلیدین لایسما نظام الملک و الملغ المبین و دربر و ہمار مولوی محمد حسین
 لاہوری تا ایف مولوی محمد خلیفہ الرشید افضل المحققین قد رتہ الخیرین عالمیہ
 فاضل باقی مولانا مولوی عبدالقادر مرحوم لود پانوی قدس سرہ
 پنجم شہر حادی الاول شہ ۹۱ ہجری روز یکشنبہ در مطبع محمدی باسلام
 واقع شہر تہ عظیم آباد حسب فرمایش مصنف مدوح در قالب طبع در آمد
 مصنف بر ہدف اجدی ارادہ پیش کنند و نہ بموجب قوانین مجرئیہ قت ملزم خواہد گرد
 مطالب شد از تجاران بٹنہ بازار مطبع حبیبی لودیانہ بار سال قیمت فی جلدہ مطلب نامیست

فہرست کتب و تصانیف

موطا امام محمد

صوۃ الایمان

رسالہ عدم رجوع البیدین

دلیل نوی علی ترک القرائن مقتدی